

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وآله

يقول العبد المذنب ذليل
عبدك عبدك عبدك عبدك
أقربك إليك ذليل
فيمالك ذليل

الحمد لله حمد اعجاز عظمته والحمد لله على نعمه وعظمته وانه
تستغفره من هذا الامر وفضل الله واستغفره من هذا العمل وانه
محمد فيه وعبد له وعلى الله والحمد لله وكاتبه اهل بيته **قال** بعد هذا الرثاء الممتد
على المذنبه ابو علي عليه السلام قد ذكر فيه ما ليس من مدانيها وما عبطها الله تعالى عليه حسب (نوعه)
والتعظيم وذكر ما انشأ اليه في هذا الامر وعلى الفقيه صلوات الله عليه ما يحتاج اليه (الندم) (الناصح)
وعا ملاء على ما لا يعا منه من الامور الواجب والتعظيم والتعظيم والتعظيم وعلى الفقيه غفر
ما يحويه من محض لو مفضل وهذا امر ابتدع وعلى الله اعظم والحمد لله انتقظ ودخله استغفره
حسبنا ونعم الوكيل يا مولانا له ليسم الله وروى ان علي بن ابي طالب عليه السلام قال في رثائه
البايع بها الله والسير فيها الله والسير ملك الله ويخالف الباء بصير والسير من سمع والميم
من ملك ويخالف الباء من سر والسير من ساءل والسير من مودر وكل هذه من صلح العلم لاسم عظيم فوله
الله اسم لذي الان المصود بالحق القبيح عن قوله والبايع الموصوف بصدق الاثنية وان شئت قلت
الطاهر الذي يربيه بالذليل المحجب عن الدنيا والآخرة والبايع قلت الموصوف بصدق
الكمال الفخر عن الفخر والمثال **قوله** الرعيان اسم من اسماء تدل مقتض لايجاد الخلق بلذاته لا
يتضمن بدعي الخلق ومن تضمن به ذلك **قوله** الرحمن اسم من اسماء تدل مقتض لايجاد الخلق
بقوام وجودهم والمناجاة تشبيه الخلق به بما زان من اعمار الامم لا يصح بد حقيقته ولذلك وجب
تتميمهم على ما وصل اليه من الدعاء ليلوا بها مستفان من الرعيان وقال بعض العلماء لا يصح ان يكون
اسما الله مستغفره من نوعه لان المستغفر منه سابق على المستغفر وجوباً واسم الله فاعلمت ثم
قوله بل الاشياء مستغفر رعا اسماء واستغفر بالجملة هو الرعيان وانا الرعيان مستغفر لفظ
اسما واسم فالواو انما يخال في مثل اسميه التثنية فيه مقتض التثنية انما هي بمعنى واحد وهو كمال
عجيب وقوله صلى الله عليه وآله ياله طوبى لعمري ان يكون على سابه من الجنه والجنه صلى الله عليه وآله على
محرمات عسرا نبلغ صلاتنا عليه **قوله** تسمي ناله من له السموات علفها وهو الشرق والشمس

والسلام

وعلى الفقيه

لم يبق
غير
وقيل انها

بجنت أو قلنا أنه سبط هلكنا فأنشبه، أولي فالهو من من أنفسهم **قوله** أو قلنا أنه سبطاً فأنشبه
 الخ ولا يخفى بعث فيهم من أنفسهم وقد قال عليه السلام لا يورثكم عنكم أكره إلى من أنفسكم
 وماله ووالده والذات من بعدهم **قوله** وكل من كذب ثمانية يقتل والدة وولده أي لو أن أحدهم
 ما يخالف في حكمه وأكرامه فيهم **قوله** محمد بن معمر بن محمد بن أبي النعمان جده عبد المطلب بذلك
 قالت العرب لما عدلت عن النعمان، أبائك قال ليكره محمد بن أبي النعمان وأما من كان كذلك والحمد لله
 وهو أحمد من محمد وأحمد من محمد الأول بالضم والثاني بالفتح وهو أحمد بجميع النعمان وأما الجمع
 من الكثرة البراءة **قوله** وعلى الله يجمع من آل أبي معر الله بنسب أو نسب وقيل أنشبه
قوله المشافعي رضي الله عنه، أنه سواها ستم ونحوها عبد المطلب وهم الذين يحرم عليهم أهل
 الصفة وهو المذهب والله أعلم وقيل أنه لا زهره وقيل المعنى، الله سبط كل من من
 في، أو عليك وغيرهم وقيل غير ذلك **قوله** ويجمع طاعة وهو عند جمهور العلماء كل من
 رآه سوطاً به وقيل غير ذلك وقال البرزعة الدار في رضي الله عنه توفي رسول الله صلى الله عليه
 على مائة ألف وأربعة عشر ألفاً بينهم رادة ورؤى عنه كسرة من الخطايا في مراتب الصلابة وأبو
 الطم في جامع الزا صول **قوله** وسلم تسليماً المقصود تسليمه بآية تسليماً وأكيد بالصدر للصبار
 وعلى النعمانية بالمعنى كالصلاة **قوله** لم يكرهها بحال الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم في الماضي وإنما أحاديث في زمان معاوية في الرمايل وشيوخها باجمع على التسليم له ذلك
 عياض في التفتيح وفي الحديث عنه عليه الصلاة والسلام من صلى في كتاب لم يزل الملائكة تسبغ
 له ما دام أتى في ذلك الكتاب انتهى ويحتمل كون ذلك في كتبه وهو كظم أو في قراءته وهو أوسع
 وأرجح والله أعلم **قوله** الحمد لله النساء الجميل سوا، يعني بالقضاء بلع بالقوا عز والبطايل جمع
 فضيلة وهم الصلوات والقوا كل جمع بالصلة وهم الأعداء **قوله** له أي صفة محمودة ولا مستحق الحمد
 غيره ولا يجمع أن الحمد نسواه وإنما الحمد هو الحمد غيره فإن الجمال كله له ثم تارة وصاروا فعلاً
 والنساء قابع للمعرفة ولا يعرف الله إلا الله ولا يشبه عليه من النساء سوا **قوله** هو حمده
 أي كما يستحق الحمد وليس له لك إلا بالظاهر العجز عن حمده كما قال عليه السلام لا حص
 ثناء عليه أنت كما أثنيت على نفسك وفي أجزاء سبطه أي عبد الله بن أبي بكر رضي
 الله عنه لا يخصه النيسون وأرضه بغيره فله عليك وهو أحب من **قوله** قال أبو الحسن
 القضاة رضي الله عنه روي عن علي بن أبي حمزة رضي الله عنه وسلم بالثناء أهل من أن يثنى
 عليك وهو بيان لفقد الشارح لازيادة عليه ولهذا كله محروك بالثناء تعالى التوبيخ
قوله والصلاة أي التمسك به والكرام والمرة والاحترام **قوله** على محمد بن عباس جده

لها
 خ
 السماوات

خ
 السرار
 رة

خ
 في كتابه

خ
 النساء

وعنه محبة على وجوده وآلته وملائكته وعبداء المؤمنين كما جاء في الآية خبره وأما **قوله**
 به يعني المشرق على خلقه الصبي لم يأكل من الدنيا والمنسابة بنفسه بالقبول لأن النفسى صل الله عليه وسلم
 ما خذ من النبوة وهو المرتبة من الأرض ومن النار وهو الخبر وكله وصحة **قوله** رعبه ذكره
 بالشرع انما به لا انشرق المناسبات القبولية والنسبة المحبوبة بها المزمع وصحة بذلك نفس
 لمذلة النصارى ومن غيب غورهم وقد قال عليه السلام لا تنصروننى كما طهرت النصارى عيسى ولا كن قولوا
 بحمد الله ورسوله **قوله** الاسلام في الشرع يقع ان الاتصال له معنى لغوي ومعنى شرعي بالاعتقادي
 الانقياد والالتزام مطلقا في الشئ على ما يقع لصلوات الشارع والتباعد ما قاله المؤلف بقوله وهو
 الاستسلام والانقياد لاوامر الله تعالى ونهى الله تعالى والتسليم والتسليم له فيما امر به من المحركات الجسمانية
 وهي الهيئة بقوله المتكلمة بطوائف الافعال يقع المرتبطة بها واحترز بذلك من الاعمال الباطنة
 فانه لا يطلع عليها السلام حقيقة كما لا يطلع على الظاهرة ايمان حقيقة **قال** الشيخ ابو عبد
 الله السلام رحمه الله تعالى يظهر وجه الشرع واستعمال الاقرار ان الاسلام حقيقة في الاعمال
 بمجاز الاعتقادات والابان حقيقة في الاعتقادات بمجاز الاعمال التي هي حقيقة **قوله**
 الشرعية يقع بالذاتية في الشرع واحترز من التعادلية فانه لا يطلع عليها السلام شرعا
 ولو عثر بالاعمال مكان قوله الابعال كان اسماء هو يتم الفاعل على ما اشار اليه بعض
 العلماء والله اعلم **قوله** والابان يقع في الشرع ايضا من ما عبر عنه بقوله هو التصديق بما يجب
 التصديق به يقع رجوعا شرعيا بحيث لو تركه صاحبه كفر سواء كان ذلك عن قلة او اجتهاد
 اذا كان المقلد عالما ولا يرجع المقلد برؤيته على الصحيح **قال** ابن ابي عمير رضي الله عنه
 ونقلنا جرحه عن شيخه المتكلم في القول بان ادراك الواجبات النظرية لا يستلزم الاعتقاد
 بيقين في المذهب على ما اعتقد هذا التمسك وذكره في حديثه عبادته في البقرة فانكره **قوله**
 فواعيد العقاب هذا ما يتقوله وجوب التصديق فلا يلزم التسليم في العقاب بدليل العلم بقواعدها
 بل لا يجوز للعوام الخوف بعمارة الفروع المذكورة لانها مشوشة لعقائدهم **قال** الامام
 الغزالي رحمه الله عنه وقد نص العقاب في انواع كما ينص الجعل بالسورة **قال** عليه السلام
 امرت انما طيب الناس على قد عرفتم **قال** ايضا صل الله عليه وسلم حدثوا الناس بما يعرفون
 انهم كانوا يكذبون الله ورسوله **قوله** وبالحديث في الخبر المنسوب الى النبي صل الله عليه
 وسلم وتسمى بالحديث الحديث في ما يبينه ربي الحديث الذي هو الخبر ان ادخلتنيها اخذ
 عنه عليه السلام وارا خلافا في الحكم **قوله** الصحيح وصحة الحديث واحترز من المحسوس والضعيف
 وغيرهما الصحيح ما اتصل بسنده بعدول ضابطه في منتزهاته بلا شك ولا علة واعلم بالصحيح

ف
السماء

ح
التعريف

والله

ما رآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم من هذا الحديث عنه وان كانه التصديق له ورواية مسلم باطل الحديث
عليه **قوله** عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقع من رواية محمد بن عبد الله بن رضى الله عنه
هيك الحديث وهو فيه **قوله** قال يقع عمر بن الخطاب جالس في مجلسه ومن حضر من الصحابة
رضي الله عنهم وانما بالجملة لم يشعروا بالجملة لثبوت القضية وتغير الخبر وهذا
قوله الحديث من امكنه **قوله** حفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع في مجلسه وفي ذلك
الاخافه العمل الكبير نسبه وان كانه كونه حتى كان الرسول عليه هذه قوله صلى الله عليه وسلم هذه نسبه
المحدثين والافاضة كان التقدير في قوله وعنه التكليف واقع عليهم وبما وقعت اشار
الامان التزم مثل هذا حتى كراهه من الخطا في اداء الصلاة على التسلية والتسليم عن الصلاة
والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسنم خبر كذا **قوله** اذا طبع عليا رجل في مجلسه من حيث
لا تدري ولم يشعروا **قوله** فمما يبين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان على كمال مروءة وعقله فدان
حسب البينة من كمال العفوة والحديث ان الله جميل يحب الجمال **قوله** فمما يبين سواد الشعر
وذلك ما يبين حاله في نفسه وهو جالس في كمال البشاشة فلفا وتلفا لا احسن من سواد في يدا
مناسبت وانما كان كذلك لتقبل عليه الطباع فتصفي لما يليق وما يليق الله ومن هذا المنع
للعالم التمام وكذا في المنع لا سيما باليسار من النيات من غير معاداة لصاحب اللسان
وقد ليس عليه الصلاة والسلام من الاضطر والاعذار العبر والاسود والاصفر والازرق فانه لم
يرد فيه نهي ولا اثبات ولا كراهة في الصلاة من غير ثبوت حكم البسائر ليلبسها عباكم وكثيرا
موتاكم بدل انهم انما اقبلوا في حوائج البقية فذكره الضمور ردي في اداء المهر بغير
بالنظر **قوله** لا يرى عليه اثر الشعر يقع من التفتت والفتور والشمع ونحو ذلك فيستغرب
قد رمد وبعاد ما لا يحيل به المصالح من الترحيب والقبول والميرة والكرام **قوله** ولا يعرف منا
احد يقع فيمنع من التفتت عليه ويسأل عن اهلته وحاله فان ذلك نكته والمناوذة بهذا
الارواح لم يشعروا ان استغفال الفاعل من التفتت وان هذه العادة لا ياتيها حجب الانجاء والاشرف على
الارض ونحوه ان كان بشر او ما شاء الله ان كان ملكا او انما يغير **قوله** فليكنه يعلم ان هذا النوع
والكرامة يصح للبشر والجن ودينا نوع دليل على ان الكرامة من الكرامة والله اعلم **قوله**
حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم وسنم خبره انه لم يراما ثوبا حتى وصل المجلس وانتهى فيه الى مجلسه
عليه الصلاة والسلام فجلس بماء يابس في مقابلة وجهه وفي هذا انهم كانوا لا ينظرون احد التسمي
المجلس ان بعدا غير من المجلس وان احوالهم ايل الضمير من العلم وعدة الجمالات جالسا في طلب
العلم فانه لا يابا هذا العلم متكبيرا ولا مستحي **قوله** فاستند ركبتيه الى ركبتيه يقع ان

بالجمال والبشرى

فما

الشر

في هذا الحديث جواز الحلاو رمضان على المسلم من غير قسب ومنه يعلم العلماء قولنا بالاسم
 وما ورد ان رمضان اسم الله ولم يبع وفيما في الاسماء على الله تعالى جاز والابلا والله اعلم **قوله**
 البيت ان تغصده للزينة مع اماكن معلومة بصفة معلومة في وقت معلوم **قوله** ان الغصن الذي
 تسميها يقع ارجل الله ثم دعا والتمسيل الطريق الصابغة والزاد المسدح والقوة على التوصل الى
 راحله واما راحله وهو فضل على المشهور مع عتد البدن واعتبار ما به مع به ثلثها بعين طهر
 الى اقرب ما به في فيه معاشه وانظر هل يجب على امر الخطوة واذا ابدل بهل جزء اوله من عتد بقوله
 عليه الصلاة والسلام وقول القائل الحج ضد قط على ان المقرب ثلث اذ ان كان الامر كذلك والصواب
 ان يقال الاستطاعة معقودة في المغرب ومن لا استطاعة له فلا حج عليه ورايت كتابا في التزك
 على قابل هذه الكلمة ومقالها من العلماء بنفي الطاعة والله اعلم **قوله** قال صادق باخر يق
 ان الصابيل صدقة عليه الصلاة عند شماع الجواب وذلك لما دل عليه الجواب من التماسه والتفرغ
 والجمع وما انضه العلماء بقول عبد الطلاء ومناخ العلوم بان مثل هذا الترتيب لا يقع الا من جهة
 الا لرواية لا لما علمه فبذلك من صدقة لا انفاق مضاف بغير والله اعلم **قوله** قال يقي عمره حين
 لم يسلمه ويصدق فريضة انهم اتفقوا منه ذلك وتجهيزه اذ صار كالتجارة سواء او تصدقوا بالصدق
 من يفتض عنه السؤال والسؤال يقتضيه البحث عن ذلك السؤال وجوبه ولا كرك في ما به الجواب
 من التماسه عن الاستدلال **قوله** قال يقي الصابيل ما خير في عن الامان يقع ما تفسر من عدا
 يقع العلم به بجملة امره هو الاستدلال بوجهه وقواعده ويكون التقديس على بصيرة من امره
قوله قال يقي النبي عليه الصلاة ما نصه ان سور بالية اذ تصدق ما يجب له وما يجوز به عنه وما
 يستعمل عليه لم قال وما ليكته اذ وشور من لا يكته بحيث تصدق بوجوهه ونكت ما التفت
 الله لم وثقت ما ليعاه عنهم وما حديثا اذ ررض الله عنه قلنا يا رسول الله كم بقينا الله من نبي
 وقال له ما بينه وبينه واربعة وعشرون الف سنة قلنا كم المي تسليق قال ثلاثة مائة وثلاثة
 عشر قلنا كم انزل الله كتابا قال مائة كتابا واربعة كتب في ذكر الحديث ثم قال وكتب اذ وشور من
 نكته التزك على انبيائه وهو مائة كتابا واربعة كتب على ما ورد وكنت لها ما يجب
 انما تكتب ما يجب عليه ونحو ما يبع جواز **قوله** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بحيث تكتب ما يجب له وما يجوز به عظم وما يستعمل عظم وعظم على المتعارف
 ثلاث مائة وثلاثة عشر وفيما اربعة عشر وفي خمسة عشر ونفس الله جاز ان عدا الله من
 ثمانية الالف وفيما لا يبيح المحصر بعد النصر الفاطم مع قوله نقل منهم من صنف عليك
 ومنهم من قد صنف عليك **قوله** في اليوم الاخر اذ وشور من باليوم الاخر والموت

ف
 صلى الله عليه وسلم

ف
 لهم

ف
 واوله الموت

رواية اخرى وابلتت الاخر وعليها فالمرت والبرخ لا يدخل وهو طاهر الروايات ولا كذا البهائم
 في صوم اشرو وهو ما ورد من انشوا في الدنيا ونبوة النبوة وسمو الله وبقية وعذابه ونحو
 ذلك ثم قالوا في رواية اخرى ان كل من ماله خير وشره وهذا او كان واجبا لا اعتقاد بالروا
 جبت نسبة الخير الى الله والشر الى نفسه الرصد في النجا طيات **وقال** اربع الفم ان يجوز ان يقال
 ان الله خالق مثل الفرد والتمسار في على البقارة وان كان واجبا لا اعتقاد ادا ما معه زعموا وحارة
 بعضهم في مختلفا في كثير من المصنفات ذلك تها وذا باله رت كالحكمة الربوبية **قوله** قال في المصنف
 للنسبي صلى الله عليه وسلم زعم عند سماعه جوابه صدف في قلت هذا ذلك لما قد عناه من نبوة
 صدفه عند له لما د عليه كماله بان المومنين يقبل الحق لا يبر ولا يفسر الباطل وان قام عليه
 الف دليل كانه من الماد على ما لا يرد والبقية من قبل الموجد الباطل ولا يفسر الباطل كالحال والمنافق
 من قبل ما يلقى اليه بغير هذا من الله وانه انما لا يبر ولا يفسر الباطل كالحال والمنافق
 عن الاحسان في ما عناه وما عنيته وما حكمة حتى يري في نبوة على غيره ويظهر مما قلناه من
 مراتب الابن **قوله** قال في النسبي صلى الله عليه وسلم ما نصر ان يقبل الله كالك شره اذ تفصلا
 الله والعبادة التي زيدها على هذا التوجه من المراتبة والارز ذلك الى انك عنها ونسبت
 ذلك بانك تحسنها وتاني بها تامة لها صرا وناطنا **قوله** بان نكر شره فانه يراك يعان
 نكر من لم يفسد هذه الربوبية بكم من يعلم ان الربوبية نصا هذه قال الله سبحانه انك لما لم حاد
 وقال جل من فابل او لم يكف برك انه على كل شيء شهيد وفي بعض الاثار ان الله تعالى يقول ان لم تعلموا
 انذاركم فانتم لا تعلم وان كنتم تعلمون انذاركم فلم جعلتموه في امور الباطل كمن يريتم وقبل بعضهم
 ما يستعمل العبد على حفظ حرمه قال يعلم ان خطر الله سائر في كل امر **قوله** ثم سأل عن
 الساعية في من هم فقال ما السؤل عنها با علم من السائل في كل ساعية عدم العلم بها سوا
 قال يعرف انما علمها عند ربه كتاب الالهة **وقال** انما علمها عند الله الالهة **قوله** وذكر
 رتبة الحدائق التي فيها اولاد الامم رتبة في ما قد عناه من الجواب عن الساعية وزيادة
 الران قال ولما حد ذلك عن انشراحها اذ اولاد الامم رتبة ورايتا الجحاة العرة العدالة ملوك
 الارض على اختلاف الرواية في ذلك والى ان يذكر التوليد امر الساعية لانه لا تقبل له بغير ضرر ولو ذكر له
 لكان حرمه وعلوه لم يذكر لتقصير رواية اولاد الامم الزمان لا يخله **قوله** قال في عمر شيخ
 انطلق في السائل في معنى وانفرد عنها **قوله** قلنا في مكث بعد انصرفه مديا الى مد لا
 طويلة في توليد **قوله** ثم قال في سؤال الله صلى الله عليه وسلم يا عمر ان ارد من السائل في
 هل ترى في الرجل وهذا السؤال المستعمل في هذا العلم لا للعلم راعية **قوله** قلنا ان الله

فما تفتد

فما تفتد

عمر

امل

في ما قد عناه من الجواب عن الساعية وزيادة

ما بها

عمر

الامور

فيكون صفة ما وصف به تعينه من الكمالات ونزله عما لا يليق به وما جاء ما عند وعرضه
 على الجاهل طاهر المدفوع العتق ما فيه التثنية ونفى التثنية وهو صفة الله التي لا يسر
 الخ من صفة الحق نجمة بنوايا كل متفكر من الصفات التثنية ما فانه ملك في الاستواء الخ
 فالاستواء متعلق بالحق غير متفكر والامكان به واجب والوصول عنه بدعة **قوله**
 صيريق بحياة فديمة فديمة بذاته غير مستفادة من غير ولا متعلقة بذلك الغير ولا متروكة
 على شيء **قوله** عالم يعني يعلم فديم ذات بذاته متعلق بالمقدور وحيت استحالته ان كان
 مستحيلا ورحيت جوارحه وتقدم وخرجه ان كانا جازرا بالوجود وحيث وجوده فان
 كان واجبا لذاته علمه كذلك وليس الا هو وحياته واسمائه وان كان واجبا للغير علمه كذلك
 ويعلم متعلقات وجوده وحيته واسمائه ودخل وغيره لك كما يعلم علمه بغير علمه مكان وما
 يكون وما لا يكون انه لا يكون من حيث انه لا يكون وكيفه وجوده ان كان صافيا ان يكون كما
 قال القائل ولورد والقاء والماء هو اعنه الاله فلا يعرف عن علمه متفقد في السموات والارض
 بل يعلم السر وما اخفى ويطعم على الصخر والبحر ولا يخصى مخلوقا منه ولا تشبهه مقدوراته
قوله فديم يعني بذاته فديمة فديمة بذاته متعلقة بالمقدور قبل سروره وتعلقا أصلا
 عينا وعند السرور تعلقا تميزا ولا وجه له الا بالابرار الجاهل من الموهوبين **قوله**
 مريد يعني بارادة فديمة فديمة بذاته متعلقة بتخصيص الجاهل ان وجوده اعدا ما ووصفا
 ووقفا فالعلم تاليه الاتقان والفسرة الابراز والارادة التخصيص والحياة شرط في الجميع
 ادلايح انتصاف بهذه الصفات ميت ولا عماء **قوله** سميع سميع يعني يسمع ويحس
 فديم فديم بذاته غير تشبيه بصفات الخلق كما هو سائر صفاته فهو يسمع بغير اصحية
 والاعا ويزر بغير حذقة واجل كما يعلم بغير قلب ويد بغير غير جوارحه ويحس بغير آلة كذا
 يجب شمعته بعد ولا يسر كعروته طلال بل يعلم غيب التامة السوداء على العجزة الرضيا
 في البينة البطلان او يدرك حركة الذرة هو الضوء والبصر سميع وسمع راعدان للعلم على الصبح
قوله متكلم يعني بكلام فديم فديم بذاته لا يشبه كلام الخلق فليس بغير ولا صوت
 ولا عرسا ولا صفات ولفظان سميع سوسى بسمعه كما يليق به وهذه الصفات الثلاث تالفة
 لتماثلها لا تعلم كماله هو غير ولا يصح ان يكون الخلق موقعا والمحدثون كماله لا كماله تعالى
 من عن كمال غير فهو المنزلة عن النفايع بل وعن كل كمال متبذلا وابو بسواه **قوله** البصر
 الصورية رضي الله عنهم النور على منزه عن التثنية اي عن قصر بهناله فكيف يشتر البصر
 بالتثنية ليس كمثلته له وهو السميع البصير **قوله** قال بعضهم يا مقل اسمه الخد وسمائه

خليم

واخير

مع
الذرة
لا يشبه

المنزلة

المنزلة عن كل حال الغيرة قال ان قولك منزلة عن النفايس مثل قولك الملك ليس بجور انما
بعضه وما ذكره المؤلف من الصفات مجموع في قولنا العائيم انفسا طمحين رضي الله عنه
عليه قد بصر والكلام له في تسميع بصره ما اراد جبر **قوله** ليس بجور انما
الانفساء والتأليف مفتخر الزعم وكلمة حوا في تأويله لا يعرف عن الحوا في التأليف
وما لا يفسفها كان حاديا مثلهما وتيقن من ذلك **قوله** ولا جوهر في ان الجواهر
وان لم يقبل الا انفساء وهو فابل التركيب مفتخر الى المخصص وذلك في صفات الحوا في ان والموصوف
بالفعل لا يتصور ان يدل على حدوثه **قوله** ولا عرض يقع ان الاعراض وان يقع انفساء
ولا تركيبها بغير مفتخر الى محل وقوعه مع انفساء لا يفي زمانه وما كان له في حاديا ضرورة
والحاديات لا يكون **قوله** منزلة عن التركيبات يقع انفساء الا جساما والنفوس ذات
انفس صفات الجواهر والنفوس ذات انفس صفات الاعراض الجواهر لا الجسم للتركيب منفسا لان
الاعراض انفس صفات له وهذا لا يحل يقع انفساء الاعراض ذات الجسم ما تالف من جوهر
يرفأ كثير والجوهر ما انفصل فبالاعراض هو المعنى الفاني بالجواهر **قوله** وعن صفات
المتغيرات يقع في قولنا الاعراض والقوارض فليس في ذاته سواء ولا في سواء ذاته ليس كقوله
نفسه ولا هو مثل غيره اذ لو جاز عليه شيء من ذلك لزم جواز كنهه وذلك يوجب التزم مع
وشه وهو باطل **قوله** ولو احسن المحققات انفساء من التغير الداعي حادياتها فان العالم منفس
وكل متغير حاديات وما لا يعرف عن الحوا في انفساءها وما لا يفسفها كحادياتها مثلهما
قوله وهو خالق الوجودات وما يجرى عليها والنفوس ذات والتغيرات يقع في جميع
الحالات وعموم الوجودات فيكون معنى قوله تعالى كل شيء ضروب شأن يجرى فوما وية اقول ما يقع
في ذاتها وبكشف كبريا في فوما وبها في آخر **قوله** واحد لا شريك له يقع في
ذاته وصفاته وابعاله فهو واحد لا مر واحد ولا الزواحد ولا على واحد واحد ذاته لا
ينقسم ولا يتجزى ولا يجزى في محل واحد صفاته لا ينقسم ولا يتجزى ولا يفسفها واحد في العالم
لا يفسفها ولا يفسفها ولا يفسفها **قوله** ليس كقوله نفسا في ذاته ولا صفته ولا يعزل ذاته
الصفته الا حادياته لم يفسفها ولم يفسفها كقوله **قوله** وهو السميع البصير
يقع الموصوف بالسمع والبصر من غير تميز ولا تشبيه صفاته انفسا كقوله
لا تشبه ذاته ذوات الخلق وهو مع ذلك مطلق الوجود بالمعقول مسمى الذات بالابصار
ومنه وطبقا بالابصار دار القرار وانفساء النعم بالمشق الزوجه **قوله** والابصار
بالملايكة هو التصديق بانهم عباد مكرمون يقع بطاعة الله عز وجل كما قال تعالى لا

النفوس

المتغيرات

يقع في ذاتها ولا يفسفها

بالفعل

[illegible]

مفروق
سوافوق

الرفوع فيه والولي للشيخ ان يكون باسفا ويجوز ان يدفع منه الدنيا ميرة ميرة **قوله** لا اله الا الله
منه الا صرار فيل لبعضهم اسر في العار فقالوا وكان اسر الله فذر امعد **قوله** ارعها الله
رضي الله عنه كتب شعرة لو قيل له انتقم من العار في دين الله لقال لا **قوله** يجوز بحوالا لبيته
ما يجوز على البقي والاعراف غير الفاضحة والا مراء غير المنقصة والا غيرا غير العائدة
وتحقيق ذلك بطول **قوله** وان بينا محمد رسول الله رحمت الله الانس والجر على الله عليه وسلم
لانهم مكلفي العالم من هذا الارغ وصرح البيهقي والحنبل في بانه لم يرسل الى المسالكه وذكتر
التراريد والنفوس في تفسيرهم هذا الجمع عن ذلك ذكره شيخنا الجوهري في شرح الخصائص
له **قوله** وانه سيد المرسلين وهم سادات الخلق فهو سيد السادات قال عليه
السلام انا سيد ولد ادع ولا تخم يقين في اخذ لك فخرا بقلته اثمارا فانه امراء يعلم القلاء
بمن له من ربه **قوله** عليه السلام لا تقطروا على من نزل مني قوله لا تخمسوا واثم الانبياء
فيلقي بالخصائص من غير وجود خبر بان ما من في الاوقد انه ما عليه على الكمال والما الفضل
بحكم من الله عز وجل في فضله نعم والادلاء من قوله ولو قيل بان المراد انفس الفضل للتم بفضل
الخصائص على موسى بل بفضل النبي صلى الله عليه وسلم على موسى اذ له منزلة خرق الماء والهور وغير
ذلك كالتوبة من حيث لا يدرى ويحس وهو باطل فافهم **قوله** وخاتم النبيين لا يور
بعد ذلك لقوله تعالى ولا تكرر رسول الله وخاتم النبيين ولا يور من بعده من النبيين عليه السلام انه قال
النسوة قد انقطعت ولا في بعث وان الرسالة قد انقطعت ولا رسول يبعث الا كالمبشرين
الرويا الطائفة بمرادها الموداد شري له خربعد التي مبعثه وقال حديثا حسن صحيح وانما
ذكر النسوة لانه يلزم وختمها ختم الرسالة ولا يبعث كسرا في كل رسول بعده وليس كل نبى
رسول واختلف في وجه الخصوم وفي النبي ونبأ به في النبي والرسول وارسال الي غيره وقيل
النبي مكان محمد الشريعة غيره والرسول من جاء به بشر بعد محمد صلى الله عليه وسلم عليه
السلام علماء ائمة كائنا في النبي اميل **قوله** صلى الله عليه وسلم عليه وسلم وعيسى اجمعين
قوله اختلف في الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وسلم والصحاح جواز الصلاة على كل من حق
النسوة والاشلاء على ما اختلف فيه كلفها والخصرود والفر في عيشهم السلام وما شيع
وبعض الصالحين في قوله المختصين من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا تخمسوا
صدقه وعدا القطع بعد الفاضحة وقد بلغ في ذلك غير قليل من جنم انه ولو قد نقص
لان الدلالة في النسوة وتغص النبي كفي وبه كلامه نظر **قوله** والاداء باليوم الاخر
هو التصديق بيوم القيامة يقع سيكوه بعد انقرا غير الدنيا وقبها اهلها **قوله** وي

عنه

في
الحص

في
اشي

في
بعد القطع له

طرو الحديث والبعث الاخر يقع المعاد الجسماني **قوله** وما التمثل عليه ابو جعفر
 يوم القيامة من الامور بحيث التصديق بما اخبر به عنه فيما يخط صلي الله عليه وسلم **قوله**
 واحياء الموتى يقع اعادة الاجسام بعد فناها وتوحيها اجزاها وهو اخر مراتب البرزخ
 واول مراتب المصير وتقدمت بقدر حتم البرزخ **قوله** والنفس في الخروج من المظاني بعد
 الحياة الى الممات كالمجرد منسحق من طهر من الدواعي كما قال النبي انه وفي **قوله** والحسين
 يقع جمع الكل صديق واحد عبادنا عرفنا غير لا نسميهم الداعي وينفذهم البصر **قوله**
 والمصداق يقع على اختلاف مراتبه والمنافقة والتفسير والتفريق وغير ذلك من التفسير من
 بجانب حسابا ليس او عنهم وفيما في قوله عبادنا ومنهم من يدخل حبيب نفسه ومنهم من يدخل
 من يد غيره ثم يقول الله تعالى انك في الدنيا وانا اعلم هالك اليوم **قوله** والميزان
 يقع في الدفتر والقياس على الصحيح ولا يتغير من ذلك ولا يزداد ولا ينقص الزر في
 اذ لم يصح ذلك في القدر صلي الله عليه وسلم **قوله** والصرف يقع في الجهر الممدود
 على مشرجهن ارق بالشمع واحد والشمع كماله صحيح مسلم يجوز العباد بقدرا على العلم
 منهم ما يورثهم لا عور ومجرد او مكرر في نفس الله الداعية **قوله** والخوض يقع
 صومر يجرط الله عليه وسلم سرده امته لا يصح من شرب منه ونذاذ عنه ونذاذ غيره
 وهو ضد مغيرة شمر عليه كثران كالمجموع الثماني فيه ميزان بصان والجنة ولا يتغير
 لنفذه على الصراط او لا في عنه لا فائدة فيه ولا في سرده وتعلم **قوله**
 والجنة والدار يقع انه لا يلد لكل واحد قلبية على ربه وان من دخل الجنة لا يخرج منها
 وان من دخل النار المومنين لعصيانهم لا يخلد فيها بل يخرج بشعاعة اذ كرم جلا والصفحة
 ومندها اهل الجوارنهما موجودتان الا ان فينا ربهما فلولان يضيء الانوار في ذلك والجنة
 لذي كورة هي التي كان عليها الادع عليه السلام ولا يخط منها التحفي والجلالة صلي الله عليه
 وسلم **قوله** والشفاعة يقع بشعاعة جهر صلي الله عليه وسلم بشعاعة انوار من الزود
 شمس شفاعته بابل الكرام وامته ثم شفاعته بقلاد طالبا الرخصه من نور وفقد
 جاء لكل من شفاعته بقتلوا واما لا يقولون وهذا الحديث وان لم يصح فالتعريف لجانبة الكرم
 جاد من في وبالمسئلة خلاف **قوله** وغير ذلك من احوال يوم القيامة يقع في
 اخبر بها النبي صلي الله عليه وسلم كالمروية بالجنة وغير ذلك ورؤية الله تعالى في
 الدنيا جارية عفا واصفقت شمر عاقله عليه السلام به حديث مسلم في الاجال الشدة
 اعور وان رشح ليس باعور وان احدا منهم ليس ارشيه هنر يموت ولا يلزم من هذا اعدا رؤيته

ط
 يقع من غير
 اختلاف

ح
 من فاع
 ح
 اختلاف

عليه السلام له: والمخزان لا يطلع فيها بنى ولا ثمرات فوجب السوفى به هذا وكما
 يقع فيه ثبوت بنى ولا ثمرات وارورده فدل عليه الشك ان اذا عد ثلث اهل الكتاب
 ولا تصدقهم ولا تكذبهم وقولوا: انما انزل اليك واليهم واليهم واليهم واحدة ونفى
 له مسلمون **ف قوله** واليهم بالقدرة هو التصديق بان الامر كلهما وجميع اعمال
 الزهاد وخير وتشر وطاعة ومعرفة واقع بقضاء الله وقدره يعني انه لا تأثير لمخلوق ولا نسبة
 في الجهاد لله ولا اعداءه بل هو مجبور في غير اختياره اذ لو لم يكن مجبوراً لما حابه زيادة البول
 مثلاً ولو لم يكن له اختياراً لما امكنه طلب العمل بالعبادة والتكليف والجزاء عليه ووجوب التكليف
 لا وجه المحبر **ف قوله** لا يخرج شياً عن مشيئته وقدره يعني ان شاء له كونه وما له
 يشاء لا يخرج عن مشيئته لقته فالحق والحقه خالقي اذ يتعلم ان يكون في ملكه ما لا
 يريد او يكون لا عنة عني او يكون خالقي الا وهو العبد في اعمالهم والمفكر
 بحر كذا نعم واجالهم **ف قوله** والله خلقكم وما تعلمون هذه الآية هي العاصم لظهور
 المقترلة والمضربها خلقكم وخلق ما تعلمون بقاعدة التحقيق ليس الا بعبادة التوحيب بكل
 شئ ربة حقيقه ولا يتكسر الشئ ربة مشيئة والحقيقة حقيقة الشئ ربة ولا نسباً من
 مقتضى اسمه الحكيم والقدرة والقضاء والقدر مقتضى اسم القديم والارادة مختصة لكل في محله
 وليس انبثاق الحكم لو صف باو من غيره في الشئ على وجه رتبة والمخالف على فعله وموافقه
 الحكمة ومخالفتها علامة والقسام **ف قوله** لا يسئل عما يعمل بها ولا يعلمون قال بعضهم
 يعني عن عمله فيهم لانه افعال الخ لا يحج عليه بما ابداه الله سبحانه والبرهانية نسبتاً وبعده
 وشاء لا يحج بهمة وقد امت ولغيره لا نسباً عند الله قدرته يصل بها او يقطع جل جلاله الاجل
 ان ينضاف الى العمل **ف قال** ابي عطاء الله رضي الله عنه علم ان العباد يشعرون الرطوبة في
 العناية وقال المختص برعته وشيئاً وعلم ان شؤخا هم ذلك لئلا كوا العمل اعما د اعم الازل
 وقال ان رحمة الله قريب من المحسنين في مشيئته يستعمل كل شئ، وليست تستند اليه انهم
ف قوله وانظر من هذا التفسير يعني ربه المفيض من ان شئ بطا به الاعتقاد وغيره انما
 هو التفسير يعني الارشاد والاهتمام والتمسك **ف قوله** عما يلزم العبد يعني المخلوق لتوهم
 دواعي التكليف فيه حركات او عباداً كركا او انشئ اذ لم يكن يذاً شيئاً وحكام العبد
 الخاصة بهم ولا الايات الخاصة بهم يسرى ما يتعلق بالصلاة ونحوها مما يتبعه على ولي المارة
 تعليمه اياها **ف قوله** فينبه يعني العبد اذ انظر به هذه المفيدة منه ولطلب الخلافة وقوى
 معاملة مولاه وما يلزمه وعفوفه بان وافق عمل على مقتضى ذلك والا بالحكم له وهو غير معذور

ف
مختاراً

ف
الازل

ف
الملكوتية يشهد
كل شئ وليس له

ف
ديعية

قوله ويسئل حتى يتخفى يعني ان عمل بتبشيره فيسئل عن علم حاله اهل العلم بوجه السؤال **قال**

ابن القيم رحمه الله والظاهر يسئل يعلم فحذف ان يسئل عن مسئلة اخرى والظاهر ان يعلم بحقه ان لا يكون
الناظر وعلم الظاهر ان يسئل بما لا يمنع والظاهر ان يسئل عن المسئلة **قوله** ويسئل عما لا بد منه يعني عما لا بد
والظاهر ان يسئل عما لا بد منه وهذا هو العلم من العلم وقد قال تعالى ويسئلوا عن العلم كماله
وقال عليه السلام طلب العلم من رضى عن كل مسلم يعني على كل حاله ويسئل ملك من الله عن
طلب العلم فقال حسن ولا كسر اعرف ما ليس بك وصيحتك الى مسالك والزمه **قوله** العلم
رضاه عنه لا يجوز لا حد ان يقدم على فعل حتى يعلم علم الله به ولا يلزم تتبع السرور والناظر
بل الفواعل لا صليتها لا صور المقصود وما وراء ذلك ان يسئل عن الادب **قوله** ويقدر الطالب
على ما يكسبه وذلك ان المقصودات الدينية وتقدم وتختصمات العبادات يعني انه يعرف ما قد
ويسئل عن افعله فينبغي فهمها ويحصل منها ما يعني انه يفهمها انما يتوجه اليها بخلاف التخصيص
معنى الادب وقدر كما انهم يعرفون لا غيبا فحده بخلاف الكثرة والاعرفه بدينه مسئلة
مع ان عمله مسایل الخير مما حقه واجب وما دعاهم الى ذلك الا حب المباحات والمباحات
بالحفظ في مواضع وجب وجواب تسأل الله السلامة **قوله** كحفيدة احياء علوم الدين
للقدر الى رضى الله عنه يعني المقتضى بقوله الحمد لله المبدع المهيمن الخ اخرها وفيه يد الى مسألة
القدر نسبة وهو بعيد لا كرهه ان كان ذلك والمماثل بها في غيرها واما حسناتها واستمر
صاحبها لا سيما وقد وضع عليها الشيخ لتولي العرف يسئل ابو مة يرضى الله عنه
فترجأ اليها المحصول **قوله** لفر بها يعني به اما خود **قوله** ونسبها يعني به الالفاظ
وقد قيل خير الكلام ما قال ودل **قوله** ونحو ذلك يعني ان ما حصر وغيره هذه الحفيدة في القرى
والابادة ينبغي ان يروى كحفيدة النفس ونحوها عباد وغير ذلك لا تسلا بحسب ونحوها الا
ليس له وهم ظان وبغرها على عالم **قوله** وبالله التوفيق يعني الهداية الى ما ذكره اما هي
والتي والناظر على العبد لا تسباب وعلم الله فاسم الاسباب ونحوه في القرآن ذكر التوفيق والافوله وما توفيق
الابانة فيل وما ذلك الا لفر منه **قوله** وابطال التكليف يعني من كان من فوجده خلعا في ربه
في حركته وهو كل بالغ عاقل متفكر من الاجل **قوله** تتفهم يعني يتسوع فانفسه الواحكا
التفهم يعني با اعتبار ما يجرد الشارح على العبد والاحكام فيها **قوله** خمسة انفس
يعني خمسة انواع كل نوع له حمار لا تتحم **قوله** واجب ومنذوب ومحرم ومكروه ومباح
هذا انفسا اذ انفسا منها رجعها عند التفتق الى ثلاثة مقولوب بالعلم والادب ومطوب
بالترك وهما الاغرار والمقولوب بواحد منها واولا خبر ونسبت كرحيفة كل واحد على حدته

علم حاله

فحوال

في شرح الاصول

انها
منها

قوله فانواجب كل ما موربه يستحق المكلف (الشرايع) فعله والعذاب عوقبه ان كان يعوقه
بعض او ترك فعله ان كان ابدال كالتيقم ومنع الخبير تركه او دولا ولا يلزم ولا يستحق التوقير
في باب التوقير لعارض الكرم بخلاف الوعد فان الله لا يظلم متفعا ذرة فذلك قال لان يعوق
الله بعض عن تلك البر غير ان يعاقبه وهذا فيما دون الشرك فان الله لا يقم ان يشرك به وكذا كعقوب
الجماد فانهم موقوفون على صاهم **قوله** والمذوب كل ما موربه يستحق المكلف (الشرايع) عمن
فعله ولا يستحق العذاب على تركه بخلاف ما في السراج بعد من فعله فله العذاب والوقوع بحسب
بنفسه ويستحق الوجوب عند او تشبهه كما يستحق في التمرح لعقله ان يترك به كصلاة الفائلة لمن
حمله في وقت او فتره او خرج **قوله** وانحر كل منهي عنه يستحق الثواب على تركه والعذاب على
فعله ان كان يعوقه عنه يعني ان الحرمان عكس الواجب حرمانه فحاشا له هناك فله العذاب
تركه ان كان الفعل والترك اختيارا فصلا وجوبه او نهي به ولا فلا شرايع ترك الشجر يعني ان
من ضررا وغيره ولا فعل الواجب الا لفصد وجوبه فانما لا محال بالنبذ والتوقير والعذاب انما يترك
على الفصد والابسا جديله وللصنم صورة الفعل لسواء لم يترك بينه الا بالنبذ فاجم **قوله**
والمكروه كل منهي عنه يستحق الثواب على تركه يعني ان فصد بسوجه الله **قوله** ولا يستحق العذاب
على فعله يعني ولو فصد مع العلم به لانه وفيه الجاهل السرايع تركه والغوا فيه تركه كالفوا المذوب
فعله لانه قسمه **قوله** والمباح كل ما اذن به بفعله وغيره شريعه للعقل على تركه يعني قد بين
احدهما جاورس الاخر فيه سواء كان فعلا او تركا ويستحق في التمرح والوجوب والمذوب والهرافه
بحسب العوارض والنيات واهل الله ليس عده هم مباح لان كل فعل المباح يقولون له فقه فيه يسر وجوب
وفد **قوله** ولا ثواب عليه ولا عذاب يعني به فعله ولا تركه فله فعل منه رجل ما تركه، اخر
لم يترك لاحد من الله ولا عليه وادراك الله فذا ان فيه فتركه تدبلا عنداء على الله الا لوجه
كالخوف من اننا او استشهدا راجحة به تركه وانما ترك الا كما في المشهورات لئلا تعادها
النفوس فيستغل بالتشوق اليها عرافة المولى وتفعو القلب وقد وعظ رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم في الصلوات يوما فاجتمع منهم جماعة وقال بعضهم لا نانا كل اللحم ابداء وقال غيرهم لا نعظم
ابدا وقال بعضهم لا نسا ابدا وقال بعضهم لا نانا في النساء ابدا فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقصا ثم قال اما انما صوموا وطعموا وقوموا وانما في النساء هذه ستة جبر عنا عنها
ولا يشرعوا فيهن واشتر الله تعالى بها النذر اعصوا لا تلحموا طيبان ما حل الله لكم ولا تعمدوا ولا ابدا
قوله والله الموقر للثواب يعني انه بلغ ما عنده من العلم والتوفيق بيد الله والصلوات هو
المحور والظهر المستقيم طرير محمد صلى الله عليه وسلم المنبسط لجميع الامم والنفذ مسيه

اذ لا راجع الا بالشرع **فَقَوْلُهُ** والواجب هو الذي يقع انك اذا فعلت واجبا فانك فعلت
 من صا وبالعكس فليصدقها على محسن واجبه خلافا لانه حينئذ في النبي هو يبينها وقد يطلق
 الواجب على النسبة المؤكدة والتفاه يعقوب ورواها في الزمر مستحق ولازم ومكتوب ومختوم
 فأيضا قلت صدق على محسن النبي عزما يوجب المحرم والمختوم **فَقَوْلُهُ** ولا بد
 لذلك من تبين ما تضمنه عليه العبادات في غير غرضه ونسبه ونسبه يعني ليكرر العبادات على بصيرة
 صا يفي وما يذكره اذ وما يتناول بها الواجب واعتقد ان الواجب في غير محله **واختلاف**
 العلماء في شيء بالعبادة على انهم وعرضها ولم يعرفوا في صفا وغيره من غيرهم فيقولون انهم اذا لم
 يكن النبي صلى الله عليه وسلم يركب الصلابة بذلك بل قال صلى الله عليه وسلم انما امرت ان لا تعبدوا الا الله
 يحصد بعلمها والادوار في الصلابة والله اعلم **فَقَوْلُهُ** والنسبة والرضية يقتضيهما التذوق
 يقتضيهما التذوق على كل واحد منهما الا ان النسبة على فغير نسبة مؤكدة ونسبة فغيره
فَالْمَوْكِنَةُ ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وداوم عليه واظهره في جماعة والتجربة
 ما نسوي ذلك ما وقع التخصيص عليه يقولون بعد ان قد بينا ان الله افترى كان نسبة وان صعد كذا
 مستحبا ونسبه في خمسة الى غير ذلك **فَقَوْلُهُ** وجملة في اسفل الوضوء سبعة يعني على المستحضر
 وقبل ثمانية وقبل عشرة وقبل غير ذلك وانتم اريد زيد على الارض المدة كونه في الالة وهو في
 المختص بالوضوء على الخليفة فان النسبة يشارك فيها كل من غير مشابه لحدوده او عبادة ولها
 في الماء يشارك فيها الضمور والنجاسة والبولات يشارك فيها الضمور والنجاسة **فَقَوْلُهُ**
 وهو النسبة يعني ان الله هو الفصل والعزيمه وهو هذا الموضوع واجبة على الجميع وقايدتها في
 كل عبادة تميزها عما تنسب به من عبادة او عبادة او كما كان عبادة او مختار بنفسه كالإيمان
 والمعرفة ولا يختص بالنية **فَقَوْلُهُ** ومعتبر النية يعني في الرضوء اياه بقصا بوضوءه عند
 ارادته ايا هذه الصلاة او ما كان منها ما لا يباح الا بالوضوء كالطواف ومس المصروع فان
 فصل واحد له حازه في كل جمعة بل وضوء مطهر الطهارة وانسبا حته ما ادبت له الطهارة
 كغير التلاوة او قال ان كنت احدثت ولم اوجد فبغير حدثه اذكر كالمعة فان غسلت بنية
 الفضل او صرفي النية على الاعضاء لم يصح وضوءه على المشهور والمستظهر ان رتبة غسلة في
 المسئلة الاخرى وذكر ذلك **فَقَوْلُهُ** اورد في المحطات والقرن في بعض الروايات
 ابا عتة ما تقدم او احدها في رواه بخبر في ذلك فانسوي منهما مع وضوءه بل في رواية في ذلك فانسوي
 صا فانسوي غير احدها الا لا يخرج منه فانه لا يخرج من وضوءه مع ما يجوز له ان يتردد في وضوءه
 او اخرج بعض المسماح اجزاه على المشهور **فَقَوْلُهُ** وعزومها بعدة ورواها في بعض

بحيث

المرا

وهذا كناية

او تفسير

فيلو

فيه لغة وكما اذا كان الميت يحيى اذ سرب بالانفس له تمديته كالزبور والعقرب والسرطان
 وبنات وردان وشبه ذلك ويجب تزج المتعجب بزواله بل في نوع كان تعجب، وهذه الفرع كنه
 من تخمس الشيخ خليل رحمه الله وكذلك غلبت ما انفصل هذا التعجب من المسائل القديمة الملا
 وحيث لا يقع اعتمد فيها على كتابه لانه لم يذكريه الامام ابو القاسم في المذهب وحيث اذا كرر
 التمسك لا ياذنه مرسلات وما نقلت من غير يفتنه وهذا غلبت لا من رواية التوفيق **قوله**
 وغسل الوجه يعني كله وحده عرضا ما يبرأ لا يراى الحاجب والبرء عبد الوهاب
 جان ما يسمي سنة يعني ما يبرأ الصدع والاذن **قوله** يغسل الوجه يعني ما يبرأ من
 الالف والساير برجمته وظاهر تنقيته تحليل شعره من البشرة تحتها لا جرحها بزاو
 خلوا غيرا يعني بحيث لا يظلم شعره وفي الرسالة ما غار من ظاهر اجفائه والساير من جبهته
 وما تحت مائه من ظاهر اذنه **الحاجب** ويغسل ما طالع من الجبهة على الاظهر كمنح
 الراس ويغسل الجبهة بالوجوه واخر الذنوب والذات كالتخميم وروان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يخللها وكانت تحت قلاصه صلى الله عليه وسلم وعلى الله وحده الوجه طولا
 وقلاصه الشع المغطاة وهذا اخذ في الوجه على المشهور الى اخر الجبهة للصلح
 والفرق بين الوجه والوجه لا عبرة لا يغير ولا صلح والله **قوله** يغسل الوجه يعني
 يعني مع الرقبة اما لانها اذا اختلفت في الوجوه اولها وانكسرت الى يد يمين وغسلها **قوله** ونحية
 معصم ان قطع ككفي لمنكب ابر الحاجب ويغسل ما طالع من الوجوه والذنوب والابا
 حة وفي اجالة الخاتم ذالتهما يجب في الصبي ورابعها بترع وانقص تحليل على وجوه
 التحليل لا اجالة الخاتم فالوجه غير يعني غيره كحافة الراس ونحوها واذ كرر بعض
 العلماء التحليل على الواجب والبراعم وهو راسه لانه اصل الاداسك وكرايم والنتة
 اعلم **قوله** ومسح الراس يعني مسح على الجبهة وحده منابت شع الراس المعتد
 الى اخر الشعر الذباء المعتد اذ ما يحوز الحجة وهو المشهور ويجب مسح كله
 مع الصا غير المسنخ في مشعر المرأة والرجل **قوله** ولا يفرح رجل ولا امرأة
 وبذلك خلا لا يذ بهن تحت راسه المسح وغسله بحجر **قوله** ولا يفرح رجل ولا امرأة
 كحوله او حوله المسح وبه الحنة يعني اذا اختلفت قولان وكذلك ايضا اذا اختلفت قولان
 ولو فارق منه تحديق المقاربة ما حواله الحراض والشرب والبرء علم ويلزم مسح كله
 وفيما اذا وقع الاقتصار على بعضه اقول احدى هما يميز الثلاث وثلاث وثلاث
 وفي غير ذلك وصحته فانه ان شاء الله **قوله** وغسل الوجه يعني

وحيث لا يقع
معصر

قوله

يعني مع الرقبة

قوله

تحديق المقاربة

وهما باخلاف في الوجوب على المشهور وهما التباين في طرق الشاؤ وفيل مع هذا القول
وعلى انظرهما غسل ما يقع له منهما قال عبد الوهاب بخلاف المرفوع **قوله** روي
في الخبر ما يعمد فيه الوجوب والانكار في كونه ابراهيم واجب وحديث صفه التمسك
رواه ابراهيم البخاري وهو منكر بلا عمل عليه **قوله** والمولان وهو ان يتوضا في موضع واحد
والغير (الوضوء) يعني اربعة اوجوب وليس هو مطلقا على المشهور بل مع التكرار
والقدرة مساوية مع الجنز والتشيان **قوله** وفيه ان ينسئ مطلقا وان يجز
ما لم يكل بجفاف اعضاء من غير اعتدلا يعني ان الطول هو ان يحق الا اعضاء المعتدلة في الزمان
المعتد او من طال العباد **ابراهيم** بان اخره غير كونه في كمال المعتد فان اتفق غسله
بغير تحت يده لم يجز به وقال ايضا والتبني هو التبني معتبر **قوله** لذلك واجب
في جميع الغسول الا في العادة الفقهاء يصرحون بكراهية الغسل دون الوضوء وفيه
ما يقع عليه العامة في الوضوء نعم اليد يرفق اتصال الماء الى العضو ولحم الوجه بالتمام
لحمها رصده من ان الحسنة والتكبير عند غسل الوجه والخروج عن الحدة في ذلك وغيره
نعم ان الرسوا من بعد وروا للموسس سر شيطان فيحك نعم يقال ان الوضوء هو غسل الوضوء
جعله بالسننة او خيال في القفل والختم كله في اتباع السننة ومما كان عليه لسلك الامنة
قوله قال السبعين رضي الله عنه العلم البر خضر ويد يفة فاما التمسك يد فكل احد يجلسه
والله الموفق للصواب **قوله** السنة ايضا سمعته يعني بشر الوضوء الثاني
يرفعه عليه انفسا ولا حالها في كتاب الفقه وعندهما البر شدة ان في عشر وعيام عشر
قوله غسل اليد يرفق بالخاله في الاثنا يعني اذا اتفقت طهارتهما ولا وان الت
النجاسة واجبة ولا السنة الا بعد حصول النواجب **قوله** السنة غسل يد به او
ثلاثا تحت المبطونية ولو ضعفت ادا حداثا اثنا سيد صبر فتن لا تضر وهذه
كله على المشهور والمراد هذا باليد في الضمير فقط **قوله** والمضمضة يعني
اتصال الماء الى الفم ومضمضة ومحمد قال النوري والجمهور على ان اداة الماء في الفم
لا يفرم وجه الرسالة وان الشباك با صفة محسوسة استراطة الفم لانهم كذا انهم قد
من بعض الشيوخ ووقعنا على الفنون في كتاب بعض المتأخرين من شرح الرسالة من
الاخر فيخير في نظره وذكرا الشرح مساهمة ورفق فاه وخرج ما لم يضر به نفسه فوالله
وكان شيخنا الفروي رحمه الله يأخذ عني ان شراطة رفعه الى الساري وراينا شيخنا يتوضا
ضا بحر المسجد بلعله كان يتبع المضمضة كذا سمعته منه غير مرة رحمه الله **قوله**

فيلعب

فيلعب
صلى الله عليه وسلم

الكفر
صلى الله عليه وسلم
علموا انهم

الفوري

والاستسقاء يعني حذب الماء من تحت اليد الى الخيشوم ليخرج ما هنالك والرهونان
والاستسقاء ركبانه وهو سنة مستغلة على المشهور وبه الرسالة يجعل يدك عن انفسك
له **خبر** ويعلمها سنة ابراهيم وهاذا واحد من ما يفرق بينه وبين المصنف والا
مستغلة في الوقت انتهى **قوله** ورد اليد من موضع الى موضع يعني انه اذا
صنع يد ارفع راسه فاذا ابدع الفاعل على مسووجه يديه الى حيث يد الفاعل الله
يزيد في صفة وضوئه عليه السلام فافضل بها واحد **قوله** ومنع الاذنين يعني
طاهرهما وناظريهما على الامور فيدخل صفة صحاحه ومنع حركتي الاذن مع وجهها
وفيل برحمتها وكثرة ارجح تنبع عضونهما كالنقطة لا يشاء المصنف على التخييف والله
اعلم **قوله** ونحو ذلك الماء رها يعني انهما لا يمتصان بها فدل على اليد من منع الراس
ولا كبريخا لهما ماء عذبة وذلك سنة مستغلة على المشهور وفيل برحمتها تمام سنة
المصنف **قوله** والترتيب يعني ترتيب الاعمال على المشهور وعليه ترتيب السنن
انفسهم ومع البراءة فضيلة وفيل هو سنة مغلقة ان الحاح في وعمل السنة بلونك
متعدا فيقولان كمن ترك السنن ولو كثر ناسيا لاعد بحضرة الماء باربعه فقال ابن
القاسم رحمه الله كثر خلاصته وفيل يعيده وما رآه فلما غلب خيل الضعف في ترتيب
وايضه فيعاد المنكسر وحده ان بعد يجدا في بطلان في يعني ان لم يكل طولا بخلاف فيه
الاعضاء المحتدلة في الزمان المعتدل والا لعبد مع زيارته وترك في حاله وبالضلالة
وسنة بعد لها لا يستغفر انتهى **قوله** وقضائه تسعة يعني عاشر من وضوئه
في الوضوء ولا يبعد من سنة السنة فذره هذا القدر وفيل اكثر وفيل **قوله** وهي
يعني اولها الا يتوضا في موضع فحسب يعني لثلاثة اوجه احدها خيفة الرسالة والثاني
تزيين الذات في اوضاع على الوضوء ولو التسمية والثالث ان ذلك يورث الوضوء من الحاحية
لما عناه **قوله** ونحو ذلك انما على يمينه يعني لا ذلك او كثره في التناول الا ان يكون
ضيق اليد فلا يشجب ثمنه لا غلبه امك **قوله** وان يمينه التي تعني يعني يجوز ان يمين
التي عند اليد وضوئه وروي عن مالك الكبارها وقال اذا كان يمينه وقال احمد والشافعي
واجمعت لم يسم بطاوضوئه عندهما **خبر** وتشرع يعني التسمية في غسل
ويضم والكواشع وذلك كالكوب ذابة والسبينة وهذا هو وضوئه لم يزل في مسجد وليس
وغلوا في ارجاء مصباح ووطء وصحو في خطبة مشرا وتعمير مية ونحوه انتهى

ان بعد يجدا
يعني ان هذا

والاستياك

الرجل

قوله والسمواك يعني الاستياك بقوله معلوم غير مضر واستحب كونه مزارا
 واخصر الالهة **قوله** ابراهيم بن اسودع السواك اربعة عند كل وضوء وان جعل
 وعند كل صلاة وان لم يتوضا وعند الرابع من الطعام وزاد في كل حال يتغير فيه اللحم وعند
 الاغتسال والنوم **قوله** ورد على النكر الاستياك بما يصح او يحل كونه وزينة النساء
 فان ذلك نجس **قوله** محمد بن الحسن انفس **قوله** ولو ناصبه يقع ان يحد عود او عطر
 عليه او كان العود مضر فان له ان يستاك بالسيان او بالوسيط وكان عليه الفيل
 يستاك عرضا ويبلغ في الحظ عليها بذلك قال الطاهر بن عوف **قال** بعض
 العلماء والاه عواد التي لا يستاك بها سبعة **الرحمان** **والرمان** **والشمار** **والسمار** **والسمار**
والصم **وفص** **الشعير** **والحلب** **اركل** **ما جعل نوعه والاعواد** **بلا يستاك به** **لا حتم**
ضره **قوله** السواك عشرة متدرجة السنة والسنة المعدلة والسنة في
 اللسان وطاعة النساء وقوة العظم وقطع البلغم وتفتيح الطعام وتجفيف اللحم
 وتطهير النفس ويقود الباءة فيرو هذه لانه وجد الالهة الحور ويحذر من بيع اوله لا يفتل
 امتزاج ريقه بالدم وقد صنفوا في الحتم **السواك** **جزءا** **الري** **بقر** **الري** **والمحاي**
ثم **الستخر** **الان** **قوله** **واريد** **والنمير** **فيل** **اليسا** **وهو** **ريد** **به** **ورجله** **وهذا** **يعني**
ان **الشر** **يب** **ينتهي** **لغير** **سنة** **وتصر** **عليه** **ابراهيم** **بن** **يحيى** **قال** **سنة** **يقرب** **من** **النس**
على **الاعضاء** **اذ** **قال** **الاصم** **ربع** **الحذاء** **عن** **ابن** **مير** **حتى** **يغسل** **الشيء** **الذي** **فيها** **في** **حتم** **العضو** **اخر** **اذا**
انظر **العارضة** **قوله** **وان** **يكور** **القصير** **ثلاثا** **في** **اوه** **ورذلك** **يحي** **فما** **زاد** **على**
الواحدة **وذكر** **عياض** **كره** **هذه** **الاقتصار** **على** **الواحدة** **لغير** **العالم** **فيل** **وعن** **العالم** **بلا** **قضاء** **به**
وقوت **النسبة** **بنامه** **قوله** **والكره** **الربعة** **او** **لمنع** **خدا** **يقع** **قوله** **مشهور** **راه**
وقال **ايضا** **وارتلك** **به** **ثالث** **يقع** **كم** **اقتضا** **قوله** **قال** **يقع** **المازني** **هي** **كشك** **في** **صوم**
يوم **عن** **قوله** **هل** **هو** **العبد** **فانه** **اجتمع** **فيه** **طلب** **وتحذير** **والسلامة** **او** **الكل** **عاق** **قوله**
الا **الرجير** **فانه** **لم** **تكن** **ثلاث** **مرات** **زاد** **عليها** **يقع** **حتى** **يقع** **وقيل** **لا** **يزاد** **على** **الثلاث**
والقوله **مشهور** **راه** **وهو** **المعني** **الغريبات** **او** **الغسلات** **قوله** **والله** **والجمع** **ان** **امكرو** **لا** **اعتر**
يشع **ان** **السواك** **ويكره** **تكرار** **المسح** **رأسا** **واذا** **غير** **ذلك** **قوله** **واريد** **ا**
لمنع **رأسه** **يقع** **بجانب** **يفر** **اطراف** **ا** **طابع** **على** **وسطه** **ويجعل** **اليها** **فيه** **في** **صد** **عنه** **ثم**
يرد **يها** **الرفاه** **كذلك** **ثم** **يرد** **يها** **الى** **حيث** **بدأ** **قال** **الرسالة** **وكيف** **عاطف** **اجز** **اله**
اذا **اوعب** **رأسه** **والله** **والاحسن** **وقال** **فيها** **ايضا** **وتسبح** **المسرة** **على** **دلا** **يها** **ولا** **المسح** **على**

لم يستخرها

بها
وقل

ف
يتفق

يقع

وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواك فان فيه عشر خصال محقرة للبع ومرضات للمرب وجرحه للملايكة
 وعكاز للبصر ويبيد الاسنان في بيضة اللثة ويذهب البلغم ويضم الصلح ويضيق البلغم ويضيق
 الصلح ويضيق الصلح ويضيق الصلح

الوفاية وقال ابن الحاجب ولا تنسج على حمار ولا غيره ومنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على العمامة وحملها من المذمومة **فروع** ألا تأكل من ثمر النخل إلا بعد الوضوء
 مستحب على المشهور ولا حد له في وضوء أو غسل أو غسل الأقدام من مذمومة الوضوء وصالح في
 الغسل لبقية على اليد وسنة وأكره لك التحدث بأن يغسل ويظلم وقال كان بعض صوفيين
 كان يتوضأ بثلث المذمومة مد هلتنا وقال ابن القيس والمقيم في المذمومة الكيل بالزرزور
 العارضة **الكتاب** عدة أربعة في المستحبات ذكر الله عليه ويعني بذلك على غير وجهه
 مقلوب إذا ما ذكر الأذكار المربعة على الأضواء لا حله قاله النووي في الإتيان القريب ولم
 يصح ذلك غير حديث مسلم ونوعا جامع الوضوء، ثم روى في الإتيان وقال الشافعي
 أن لا الله إلا الله وحده لا شريك له الحديث **الكتاب** عدة أيضا في المستحبات ترك
 النكاح فالرغم للصوفية المحصورة **الصوم** وأما الوضوء، بوضع الزرور ونحوه الخلق
 ونحوه القلب ونحوه **الشرائع** تحبذ الوضوء، مستحب ولا يجوز إلا بعد صلاة في على
 المشهور وقبل أن تترك ضالم بحمد كره عياض **الخامس** فإن خيل ولا تندب طالما
 البقرة ومنع الإربة وترك منيع الأعضاء وبهذا حديث بلا ينفع للمعتد بهم إلى
قوله ونوافض الوضوء، البوال والذى والودى والقابض والريح يعني إذا خرج
 كل ذلك على وجه الطهارة والنجاسة ما خرج على وجه المرض والغسل بلا نية، فيه أن كان
 مشهلا وإن كان أيتانه أكثر وانقطاعا غير المستحب وضوء، لكل صلاة وإن كان انقطاعا
 أكثر مراتبه إن الحاجب وإن استويا بقولان وقال البخاري كثير المذمومة للخرقة أو الله كثير
 بالمسهور الوضوء، وبه قابل التذمير قولان **فروع** الأول أن يستند العجز والظلال
 يخرج ما ذكره في نسخة تحت المعدة وحسب به والافسولان **الكتاب** إذا خرج عن الطهارة
 من الخمر غير كالحصاة والذود والذليل في نية، على المشهور وشالها خرج بنية
 وحسب والابلا **الكتاب** قال صغير وجب التيمم، ما لم يمسح أو غشبه مع ثلث ذكر
 وتترخفا وزد جمع ما، وجرت ما، ونحوه منى وغيره نجا من الوضوء والمذمومة
 يخرج كثير أو مدي يغسل ذكره كله في النية ويحلق صلاة تاركها أو يترك كله قولان
 ولا يستحب في رجب **قوله** وهذه الأحاديث يعني نوافض الوضوء، تدانها ولا حدان
 أدب منها الجلوس له في غير رغو فحسب **فصل** ومنع بر حنو نجس ومنها اعتماد على حد
 يمسح أو استنجاء بالمسح وبها قبل نفي الأذى أو غسلها بكثرة بعدة وإدانة المسح لئلا
 حتى يصل الرغسل فضا، الحاجة وأعدا من ربه وكونه دثر إن كان غير المتاح وتذمير فله

توضيح

المسح في الصلاة
بغير الوضوء

وجب

على صحته كما لا يخفى

التحقيق لأنه واقع للمعروف والبرادة والله أعلم لا يخفى له ببعض أحكامه **فصل** في ما طهر الكف أو
ما طهر الأضلاع يعني أو ينجس عاكس على المشهور بشرطه أن يكون ذكر المسافر متحلاً به أو الحاجب
ولا أثر في شوق ولا في أثر وقبل يستغفر المسلمون من الحاجب ولو مستنداً بصبر زائدة بقولان عنه
خلفنا فظن أن كان يجسر هذا في المسافر ومسألة كبره وحاصلنا أنها الشبر وبسر الركنين وغيره
فصل ولا تقصر من الصلاة في جهار خارج يعني إذا وضع يده على حجر حلق ولا
ولا يقصر من الصلاة ولا الشبر أو صرح صغير أو وصي أو كل جزر أو ذبحه أو حمامة أو بقرة
بصلاة أو غسل ميت أو فيه أو فلكر أو عاف أو غير ذلك من الهناء أو المذهب **فصل**
وتنوضار مسنداً أو دخل يعني إذا دخلت يد هاتين تنضم يمينه وهذه رواية عن ابن أبي
أوفى وروى الأوطاء والسقوف فيلير مع ذلك إلى وداوان الشمل لم إذا حال البيد
مقطوع قبل لا **فصل** وفي الكل خلاف يعني أن كان من مسرلة كسر أو لم فيه احتلاق
الانحلاف في العرج أو ضعف وإن كان الحيات إنما ورد تصافيه ولتعارف الحديث
فالاهراميون بما شتر إلى اللذة واحتناز النخف قولهم **فصل** في الأول من التبريد
لوضوء وشك في الحديث أو شك فيهما أو يتقنه أو شك في التبريد منهما التبريد
على المشهور فالإباحة وأما المستحب فلهما أو لا طهر **الكتاب** في الإباحة
حباً وضوءاً التبريد إذا تاب قبل تقصير وضوءه قولان ذكر حليل منها التقصير **كتاب**
كتاب قال خليل وممنع حدث صلاة وطواف ومسرح مصحف أو تقصير وعمله أو بعلانية
أو وسادة الأبا منة فصدق يعني فإنه يجوز عمله معها ولو عنت على كاهن ثم قال لا
درهم وتقسيم ونوح لمعلم أو من علم أو حايضاً وحيزاً لمعلم وإن بلغ وحيزاً يسيراً وإن
لحايض يعني فإن هذا كله جائز عساه وعمله فاقهم **فصل** والذي يجب عند التقصير
يعني إذا حصل وجوداً ثلاثاً (أ) جهاراً قوله الجنابة (ب) انقطاع دم الحيض والنفاس
يعني انقطاع دمه أو وقوعه على خلاف في خروج الولد جافاً **فصل** في الجنابة
خروج الماء المسمى بالمسح كراحتي طلع وتسمى منبلاً لأنه يمتلئ به سرور وتسمى
الماء الذي يرفو بعضه بعضاً **خبر** والمصني قد قروا راحة طلع أو يحق
هذه صفة كمال المذبح ما رفقاً ببعض الخفيف وهو جافاً بمحابة بالاختياره فإن
كان منبلاً غنماً وان كان مغلاً يحمل بحكمه **خبر** وإن شك أمداً أو منبلاً غنماً
وأعادوا خبراً ومفراً كتحذيره يعني أنه كما إذا الخفوانه منبلاً لا يدريه منبلاً جافاً
يعني من خبر نومة **فصل** نسوا مكان في قصة أو نوم يعني نجام كان أو يقبر
جماع إلا أنه يشترط في البقصة وجود اللذة وكونها معتادة ولو لم تكن كذلك

١٦
 او غير معتادة كما انها بالسياسة اولد مع عرق او حرك حرك ونحوه بقول المشهور
 ان غسل **خليل** وينو ظا كثر جامع فاعطس في امني ولا يعيد الصلاة وفي الكيل
 خلاف واما النوم فلا يعبر به واما الجماع صلب الذاني والحديث انما الجماع من النساء
 والله اعلم **فتاوى** وكذا عند الفقهاء الاختلاف في الجماع فانه يخرج المني فانه
 يوجب الغسل بغيره وهو واحد فنعني الجماع وهو المني عند تعيب الحشفة عند الوقوع
 ويعني قدرها ومقطوعها سواء كانت بعد ذكر او انشراحه او غيرهما صر او صفت
 والمرأة في البهيمه مثله ولها يوجب حشفة فالع لار ذكر الصبر كذا لا صبر ان الجماع
 ولو لم يكن الصبر كيرة ولم تنزل ولا غسل عليها عمل المشهور **خليل** ونحوه بغير
 الغسل يعيب الحشفة لم يكن كصغيرة وطبها بالغ ان الجماع ولو اصاب دور في جهه فانزل
 جالنتا ولم تنزل فبنا والابن الفاسم لا غسل عليها بخلاف غيره ان الجماع ومن جامع ولم
 ينزل او اغتسل فاسر فمعه فيه روايتان احدهما يغسل ولا غير ليس عليه الا الوضوء
 وجزم خليل رحمه الله الوجوب الغسل وجماعه ان يغسل كما تقدم وذكرا وانزل
 عن ابن شعبان وجوب الغسل عن ادخال المرأة العنبر كبره في جهه فالاولا اعلم فيه
 خلاف بدل اعلم عدم الشترط الانتشار في تعيب الحشفة بخلاف ذكره
 ابن ابي عمير في شرح الرسالة **فتاوى** الاول مع اداب الجماع ثلاثة قبلة وثلاثة
 حاله وثلاثة بعده **اما** الثالثة الى قبله وفوقه والملاعبة لطيف قلب الزوجية
 وتنشر مرادها عن ادان على نفسها وكثر فلعنها وطلبت ان تزام الرجل نامنها
الكتاب مراعات حال الجماع ولا ياتيهما بركة لان ذلك يشوع عليها ولا على حب
 لان ذلك يورث وجع الحاصرة ولا يجعلها فرفه لان ذلك يورث الا حنقا من استلقية
 رابعة رجليها جانها احسن هي من الجماع **الكتاب** مراعات وقت الايلام
 بالعدو والتمهية وحك الذكورة جوانب الفرج وعجز الذكور وغير ذلك مما يجرى
 منه هو انهما **اما** في حال الجماع جاولها كسر الجهد برباطة في صحتا وشرب لانا
 ذلك اعظم للذة والبر للصودة وامسك القوة **الكتاب** التمهيل عند بروز الشهوة
 حتى يشوب انزالها فان ذلك يغير من الحشمة في القلب ويشبهها بضرها ويورث دواحم
 البعض وقران يتكلم مع وعوده ولد تحتم بسمته الله سبحانه **الكتاب** ان يفرغ
 جازم كره عند احسانه بانها لان يضعف ولا يعز عنها ماؤه بان ذلك مضربها
اما في رعدة جاولها من الزوجية بالنوم عن تمهيد البكور والولاء النساء الله ذكر

فصل
في
توابع

وارتدعت عن بشارها فانش حسما انتضه النجدي **الكتاب** ان يقول الاكر السوارث
عند ذلك في نفسه وهو الجمل الذي خلوسها بشار فجعله نسبا وصمرا **الكتاب**
الوضوء اذا اراد ان ينام وهو نسيته وغسل يديه اذ اراد ان يعاود اهلده **الكتاب** الثالثة
الاغتسل في صورة من الشيطان واما كان عتونه اذ لا صورة الا من فيه الماسي ولا صورة رنما
كان نية وتكرار من حصول تعاقب الغسل وتخييف الاغتلاف وقد سمعت بعض المشيوخ غير متردد
يقول ما اختلفت في قطب ولا تشاوب في قطب ولا زلت اقول في قطب ثم رايته مرويا عن ابي
عباس بعد والله اعلم **الكتاب** النجاسات في حياض دور التي ح بها انزال البوحي غسلا والجل
اخراج المني لا يوجب طهارة التزويج ومك المير لا يوجب طهارة ملك والشاقي
الاغتسل من حياض وهو اخرج باليد وذهب الا ما احمدا وابو حنيفة الجواز ذلك عند
الضرورة **فصل** في النجاسة وهذا من الخلق الذي لا يجوز العمل به لئلا يتشعب في ثوبه في
يصح نج بالجواز كان ذواته بر طاه لنفسه وعد ذلك البلاء في الصفات والذات اعلم
قوله واشتد الخيف يعني اياها من يات على المرأة باركانا على عاتقها التي
كانت تحيطها قبل ذلك يعني اياها تحتها وزمان حري الخيف على العادة بانها تطهر
بثلاثة ايام يعني بعد مفارقتها ثلثة ايام ثلثة عشر يوما فان كانت عاتقها ثلثة
عشر يوما بعد غير يومين كانت عاتقها ربة عشر ايام يوما فقط **قوله**
ولا يزيد على خمسة عشر يوما يعني بان زيادة والنقص كما قدمناه فان كانت خمسة عشر
يوما فلا تخرج بعدها شيئا هذا هو المشهور والمعتادة **قوله** وان ينقطع
يعني بانها تطهرها وتلوغها الخمسة عشر يوما اغتسلت وصلت ولم تقم ما يخرج
عليها من الدم وهذا كله ان لم تكن حاملا فان كانت حاملا ترضع الاطباء ذلك
بعد ثلاثة اشهر خمسة عشر يوما ونحوها وبعدها ثلثة اشهر فاكثر عشرون يوما
ونحوها على المشهور **قوله** وهو ما قبل الثلاثة كما رويها او كما المعتادة قولان
قوله والدم بعد ما يضيء الا استحيضت يعني في العلة والجناس فان كانت
امراة لم يضر بل وضايف عملت على تيسرها والافكا تقي والصبرة والكثرة هي
على المشهور **قوله** ولا يلزم عنه يعني ما يلزم من الحيض بل لا اعتناء بكونه
الوضوء لا يقطعه والتمتع بالاطهر هو المشهور ويجب **قوله** الا ان
يستحب منه الوضوء يعني ان كان انما لاكثر والقطا عية فان كان القطا عدا اكثر من
اقبله يوجب الوضوء لكل صلاة وان كان صغرا او جارية له على المشهور كالتمتع

في
توابع

في
توابع

قوله وان كانت عادة المرأة تحيض خمسة عشر يوما فانتدلتا في ذلك ما يقع لا في
اكثر الحيف خمسة عشر يوما على المشهور للمعتدلة وللمعتدلة ثلاثة ايام لها اربعة
عاداتها كما تقع في الجوار خمسة عشر حايض وما بعد ما طهر سواء رأت علامة
او لم ترها وضرب الفضة في حوضها والجوف في حوضها والفضة ابدع لمعتدلتها **حليل**
فمن طهرها بالاحمر المختار وفي المعتدلة تردد وليس عسيفا فطهر طهر قبل الحيض بل بعد
الصبح **قوله** والصبح الفجر والظهر الذي يكون بين التحيض والتحيض فله ثمانية
ايام او عشرة وفيل خمسة عشر في المرأة اذا جاءها التحيض بعد هذه المدة
واليساغر وهو حوض موقد والافق هو طهر منقطع **قوله** وكل ما يخرج من
الرحم بعد كماله اية بعد كمال الطهر ولو طهر واحدة حكمه طهر التحيض في منعه
وايضا به ان الحاجب ومنه من استباحه بعد طهر واحد حكمه بانقضاء طهر
في المعتدلة انفا وفي المعتدلة على المشهور **قوله** يحجب منه الغسل وغيره في
والاصح ان المني على التحيض واذا احتك عادة المرأة ثم استباحها حملت على كثر
عاداتها ثم السنن طهرت على المشهور **قوله** ويمنع التحيض الصلاة والصوم في
وجوبها او عتقها بلا يجامع وجوبه ولا ينعى ان فعل **قوله** ولا تقضى
الصوم ولا تقضى الصلاة في تحفة المني في الصوم وعدي تكرره بخلاف التسليم
قوله ولا يجامعها او غيرها من تغسل بعد انقطاع دم التحيض في وجوبها
ولو بعد انقطاع دم التحيض وهو عام ما لم تغسل بانتهاء ونسوا كذا انقطاعه
وجودا كذا ان الفضة والجوف او حيا كما المستباحة وفي العلية التسليم لتدبر
مؤزرها وثمانه باعلاها **قوله** ولا تفسر الحيض ويجوز لها ان تغسل في غير الحيض
ين وكذا في الحيض اذ المني ضرورة وقبل هذا تغسل فيه مع المني للضرورة
والله اعلم ومنع التحيض ان يقع عدتها ونوجباته ودم حول مسجدا فلا تعتكف
ولا تطوف ولها فاضل الجنابة لا يقضى التحيض وجمعها في غسول واحد وكل هذه
المبرور ذكرها خليل رحمه الله **قوله** ولا يجوز للجنب ان يغسل في الاكثانية
لنقود على المشهور **قوله** وتنع الجنابة موانع الا صغر والقراءة الا كناية
لنقود ونحوه ودخول مسجد ونحوه ككافروا داخل مسلم انتهى **قوله**
ولا يفسر الحيض كمن غسل في طهارته في كانت صغيرا وكبير وقد تقع ما به
ذلك من الفصل وذهب جماعة الى ان الوضوء ليس مستحبا واختاره اللغوي

حليل
ايام التحيض
قصر في مسجدا
كلما انقطع عنها ونسوه
نصا وتوطأ

وقل

بيد
على

فَقَوْلُهُ واحكام الحيض كثيرة يعني بدوعدة وقال ابن العربي وليس من البدوعدة
ويحيط بها علماء النفس لمحضها وما التباين هو اصل البدب وبالله التوفيق **فَقَوْلُهُ**
ويجب على المرأة ان تستل عن كل ما يحل لها يعني ما لا بد لها منه وزوجها احسن من ذلك
ويجب عليه نكاحها او تخطبها والتعليم من حلفها عليه واميرها به والادب من نكاحها
في الاثم او فقهه وفطبا به امرها من الطلوع والعقب حتى يقضى على المرأة لتضييع
ما الطاهر ولا يقضى عليها لتضييع دينها تستل الله العافية **فَقَوْلُهُ** ولا يمنعها الحيض
يعني والتبشير فيما لا بد لها منه وان كان مستغفرا الله كمرعادة كالبذل العلم فتكفي كمرارة
فصل **فَقَوْلُهُ** وقد قالت عائشة رضي الله عنها نعم النفس نساء الانصار
كن لا يمنعهم الحيض ان يتبعوا في الدين يعني ما لا بد لها منه وانما بهذا الصنف لئلا يفتروا
الحياء في هذا الباب مذموم **فَقَوْلُهُ** في قوله رضي الله عنها من فروع الدين
صل الله عليه وسلم وذلك امر المرأة والانصار جاءته صل الله عليه وسلم فقالت يا رسول
الله ان الله لا يستحيي والحق هل على المرأة وغسلها اذا امرت اغتسلت قال نعم اذا ارادت ان
الحدث قال بعض العلماء رضي الله عنهم معنى قوله اذا ارادت الماء يعني اذا اغتسلت به
والا بما اوها لا يبر زورده بعضهم بالحديث والرجدان والخطا من رقتا به باختلاف البلدان
والداعية وهو رقيق كفت لالة التيمم والله اعلم **فَقَوْلُهُ** وان عليا الحياء على المرأة
فلا تجعل من يسلها يعني وكذلك الرجل قال علي كرم الله كفت رجلا مذمما قال
لست تحببت ان يسئلني من الله عليه وسلم فامرت المفدا دار الانسود ان يسئلني من الله
عليه وسلم فقال ليس في وجهه او يتوضا **فَقَوْلُهُ** ودعا النصارى حتم حتم الحيض يعني في
المنع والاحتجاب والتفطع **فَقَوْلُهُ** ومنه ان تقطع عليها رقت الغسل يعني ولو به حيا
انولادة وما يقوله نساء هذا الزمان وان المرأة لا تغتسل حتى توفد اربعين يوما ولو
انقطع دمها غروح عن الحيض والقياد بالله **فَقَوْلُهُ** وانما في فلا ينزح على نكاحه
يعني ويوم ولدتها من هذه نفثا ولا تصوم ولا تصد ولا توطأ **فَقَوْلُهُ** وما زاد
فمهودا التفتاضة لا يلزم منه لغة يعني ملازاد على الشتر وهو دم علة وجسد خليل
ووجع وضوء بهاد والادب من نكاحها والهاج ما كما يحسن نكاح اباها الحرام في جرم الحامل
في ولادتها والله اعلم **فَقَوْلُهُ** وراعي الغسل خمسة يعني لا يصح الغسل الا بها ولا يجتم
الغسل منها بغير عمو الجليل بالغسل **فَقَوْلُهُ** البينة يعني هو اول من رضى فلا يجزئ
ما لم ينوبه ربع الحديث الا كبر او ما يخوم مقامه **فَقَوْلُهُ** وان نوت الحباية والحيض

ونحوه

او احدهما فانسية للاخر ونسوي الجنابة والجمعة او قصد نيابة عن الجمعة فصلا بغير ما نوى من
 ذلك ثم قال وان نسي الجنابة او قصد نيابة عنها النجاسة فلا ينجح واحد منهما وبه كل من
 هذه المسئلة **اختلاف** **فصل** في الماء الطهور يعني ان الغسل لا يجزئ بغير طهور وقد تقدم
 تفصيل المياه على المشهور ومرجع الوان الماء اربعة اقسام طهور بلا كراهة وهو المطهر او ما
 به حكمه وطهور بغير كراهة وهو ما شئت به او انما لا يجرأ صله وهو المستعمل وما بعده ونحو
 وهو ما غيره نجس وطاهر غير مطهر وهو ما غير طاهر **فصل** في غسل جميع الجسم يعني
 طاهره فلا يجب مضمضة ولا استنشاق ولا صهاغ ولا مالا يرفع فحره وجرحه ونحوه ويتابع ما
 سوى ذلك كقضم شئته وتحت حلقه وبير البنت ووجعها وتحت ركبتيه وانما يارجلية وتحت
 ما على جسده ونحو ذلك من الجوارح بغيره بيده على رقبته **فصل** في ليس على المرأة حل طهارتها
 غسل ارجلها يعني ركعتي ذلك الرجل ان كان له شعر وبه جوار طهره لا قولنا **فصل** الا اذا كانت
 غيرة الضمائر كثره فتمسحها يعني لا يمسحها نصحا لئلا ينفذ بها الحاجب والاشعر وجوب
 تحليل البيضة والراس وغيرهما **فصل** في امرار اليد او غير على جميع الجسم يعني ليدعه ويدشمي
 غسلا وهذا هو الدلك وليس من بشره ازالة التوسيع الا ان يكون حديدا او وصول الماء الى البشرة
 بتكاثره **فصل** في ذلك وير بعد الماء او يجزئ من الاستنابة وان تعدت سطر الحاجب وان كان يص
 اليد بالاستنابة او خدفة فبالتنهاب كان كغير الزمعة **فصل** في المسوات كذا في الوضوء
 يعني ان تمسحها هنا كحكمها هنا كذا صلياً ونحوها ووضوء **فصل** في الاوائل ان يصل اذا
 اغتسل ولا يلزم الوضوء فلو حدث به انشاء غسله وبعد غسل مواضع الوضوء عنه فليتم من
 بعد ذلك بيده على مواضع الوضوء ونسويه قاله اربعة زبد وقال القاضى رحمه الله وان لم يسهل لاشد
 داخل الغسل **البيان** لو اغتسل فاولا الجنابة ثم تيسر غسل مواضع الوضوء وكذا لو
 لو تداخعت مواضع الغسل وبعده غسل مواضع الوضوء صح وضوءه وكذلك لو تيسر غسل
 وضوءه وغسله وغسله في الوضوء صح وجنابة ان لا يقترن وضوء الغسل **الثالث** غسل الجمعة
 تسعة واجبة وقال اهل الظاهر وضوء الشنخلة الفرو في حمة الله ولا يوجبها الرجل لانها
 وضوءية وهو وضوء خارجي فاما خلال المسوات في الفرو في يمينه وعن الجملة الا مع وضوء
 وضوءه وتقليمه بخلاف غيره فان المستحب فيه الا ببرد وغسل العبد من صلبه وهو كغسل
 الجمعة وغسل الميت تسعة وفي بعض روضة عامة فحملها وقال بهاء وغسل الخمار عند اسلامه
 والشمس هو الجنابة وفيه كماله وغسله الحجة معلومة وبه البخاري والغسل لخوار مضان ولم يقبل
 ما ورد به غسل الشراذم ولبنة النصف وشعبان حتى قال لا الرقعة من حمد الله فيها حديث

الفوري

وغسولات

بعد اقامه صلاة الضحى واغتسل ورجع والنفوس على حالهم ولم يجد الاقامة وهذا عايشة
 السريعة التي لا يكر معها وسوسة وتو ضاع عليه الشك والحمد واغتسل بالصباح وبالعصر
 وقال عليه السلام الصلوات ستسبغ بها ثيابي ثم قال الدلولها وقال هلك المنة طهر
 وقال بالتحفة الشجرة البيضاء النقية وقال خلوا الماء طهورا لا يجف منه الا ما غير لونه وكان
 يستسفل له من بين بضاعة مع ما كان يلقى فيها من التبر وغيره فلم يمنع ذلك بل عطفه
 على تجبيره فتمهيدا على امنه صلى الله عليه وسلم **قوله** هكذا ورد عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يعني ان صفة غسله كانت كعادته وان كان يتكلم مع بعض ازارجه وانه واحد
 تحت ايدي يحميه والله يحمونه بعد بل يرفع يدا خذاه وجعل يغير الماء بيده ولم يرو عنه
 فيما ذكر في هذا ولا صفة غيرها ذكر والله اعلم **قوله** والمراد بالفضيلة هنا ان يكون
 الفضل على هذا الترتيب يعني ان كل ما ذكره من الافعال فضيلة بل فيها القدر وغيره **قوله**
 قال ملك رحمه الله والله ما دخل الحمام بمصر فحمل على المنع وعلم انه اذا كان يغير وجهه وهو
 الظاهر فلم يشأ دخوله بشروطه ونشروا له الواجبة ثلاثه غفر البصر ونشر العورة
 واستبأ المحقوق باعطاه التراب واخذ المعتاد ونجس ما ينفذ عليه وانكر بحسب الامكان
 وادبه ثلاثه دخوله بالندرج وخروج به بالندرج وصب الماء البارد على القدمين عند
 الخروج منه فيل وهو امان من القسوة وضربا على داخله ثلاثه دخوله على غير اعتدال من جوع
 او سبغ والخروج منه قبل استبراء منبذته والاقامة في البيت من الاحتياج اليه وتوصل ذلك يقول
 ولا يجوز ان يكون ذلك مطاوعة السيرة وصوى الركبة ثلاثه حل المرأة الحمام الا وحيدة مخوفة
 ووثيق اليد يجعله مخروجا **قوله** واما التيمم وهو يدان وضوء والغسل بحيث له من
 الحرمة ما لله في الوجوب واجابة ما منع المحذات عند تعذرهما **قوله** ان لم يجد رعي
 من الماء لم يرض به يعني بخلافه او حدة او حدة او حدة **قوله** او غير يعني كعدمه
 محذات مقبولة الى مرضيا بعد او خارجا بر كذا لك به التيمم الى او خروفا على ما لا يفرق
 بطلبه خروج وقت كقع مناو او الله يرفع بها وفيما اذا حاق بوقت الوقت باستعمال
 الماء مع حضوره فاولا منتهورا **قوله** وكذا لك ان يحد الماء يعني فانه يتيمم سواء
 كان في سبيل او حذر **قوله** ولزم موالاة وقبول صفة ماء لائق او غير واحد في التيمم
 لم يمنع له وان لم يمت وكلية لكل صلاة ولو تروهم لا تخف عذبه طلبا لا يقرب كرفق قليلة
 او حوله وكثيرة ان جعل الخلق به **قوله** وصفته ان يضرب يديه على تراب طاهر يعني وان
 التراب ابيض ولو تغل وكونه طاهرا شرط فانه يتيمم على قدر اعداء الوقت **قوله**

الطابق

وَانْتَصَرَعِي الْوَقْتَ بِكُمَاهُ الْاَرْضَ جَدِي **فَقَوْلُهُ** اَوْجِي يَعْنِي بَدَلًا مِنَ الشَّرَاءِ وَلَوْ بَعْدَ قَوْلِهِ

ان لم تقم الصلوة تغير الله قلبك حتى كما تتغير المياه اذا غمر طهر فانه يستعمل للعادة
 دور العبادك وهذا يصل عليه ولانك تعلم به **فصل** او غير مما هو من جسر الارض كما

الطبع بحد ذاته والجم غير المكسور وسائر المعادن الاما في رجا هبة كالذهب والفضة والبراقيا ونحوها ونحوه عن النجاسات والنجس على المشهور **مسألة** والمهر غير حالك لبراهين

لا تحصر أو تضيق **فقوله** يسع بها وجهه يعني كلاله مع ثبوتها لئلا يفتقد صلواته وحدته
التي ارتكبان إذا صغ ولا يجوز أن يتوب غير هذه لأنه يشع مغاير وجهه كالوضوء ويستحب له أن

بغيره به نطق خفيا قبل المسيح بلر مشي بهما على ارض قبل المسيح قولان **فصل** ثم نظر
ضد اذن و سرور الله به بعد اعيان التي قد رعت و قد رعت هذه الطرقة سنة ثمانه و ثلاثين

صريحه اخرى يشيخ بها انه مع ذراعيه الزاخرين يلقى ويجذب هذه القوسين من تحت
في ريشه ويضع ما زاد على الكوعين في ريشه هذا هو المشهور بقولهم على ضربه
الذي ذكره في كتابه (الذي ذكره في كتابه) (الذي ذكره في كتابه) (الذي ذكره في كتابه)

او غير المتصور اعادة الوقت **الشافعي** لا الاول غير المتصور ان الحاجب وشرع الحائز على
المتصور فالواو يخلط طابع بديه **مسألة** وتذب تشمية وبعد بطا هي بمناء تفسر له الشرع في

ثم يسمع الباطن خيرا لا ضار به ثم يسمعه كذلك ويظن بمصطفى الرضوي، ويوجد الماء قبل الصلاة
لا يذهبها الا تاسميه انتهى **قوله** ولا يسمع للنور فليست اذا العزمت ابراهيم ولا يسمع

الحاضر للنصر على المشركين وتيسير التوسيع والتمسك في الكسوف وصلاة الجماعة للحاضر انهم
تعتبر في السنن والآثار التي هي على الله محمد بن عبد الله بن علي كاشف عن فوائده **قوله** ولا كان يصح

للمر بعد ما ماتوا، يعني والناس من اوعى ما **خـ**ليل و جاز جنازة وسنة و عشر مصحح
وفراة وطوار وري عناه بينهم في ضار و بعلان تاجه لاف من اخبروا فصد او بطل التلذذ

ولو مشى كذا انتهى **فصل** في بيان احوال القلاء يع عند بعله وذلك منطوقها فلا
يع فيلادنها والاربع الحداث علم المشهور ابر الحايك ووفته بعد دخول الوقت لا قبله

عمل الله مع **حسان** فبالا يفر اول الفخار والتمرد به بحوفه اوجوده و ينفكه والبراجه
اخذ له و قد هان اخذ الفخار الذي هو به ذنوبه انتم **فكبر** الا و انال خمد

وأخبره ولبينا نأجي العرب الشقيفة ولعنوا في بيتهم
ومنع مع عداء ما في قبيل منوخ وجماع مختلص الطول **الشيخ** قال ابن الحاجب وإذا لم
يكن له من عداء ما في قبيل منوخ وجماع مختلص الطول

طاب لها و مع جنب في يد اول رب الاربعين تحشى الحبيب العطر فيم فيه للورثة لا قبله وال
بينهم في الاول رب قولاي **الثالث** قال بعض الساجدين التيمع عذوق العطر لا يرحب الا مع

عند الجمع بين الشرب والتطعيم فالاولى ان يجمع القاعين من انهما، وضوياً فيقترب به والتنظيف
ابن حرون لعدة اشهر **الشراب** فالاب الحار جيب ولو نسي صلاة او انحرس يجمعهما على

المشهور

۱۳۳۳

الله صوره صلوة الرسالة وقد روي عن مالك في ذكر صلوات ان يصلها بجميع واحد **الحا**
مس المصروف تسبعا اول صوم ونحوها حتى لا يكتسب استعجال ماء ولا تراب في يديه ابراهيم
 تسعة اقول المشهور منها لا يكتسب عليه **حليل** وتنفط صلاة وقضاؤها بعد مدة
 وصحيد النهر وبالله التوفيق ومنه التيسير **فكوله والصلوة** مستهلك على اخر
 ونسرو قضايل بعد كسائم العبادات وهم ما خذوا رخصت اليهود اذا افرقت قضاها فتقوى عوم
 طبع مقلما قال الله تعالى ان الصلاة تذهب عن الغشيشة والمنكر وقال عليه السلام ومن شهد
 صلاة عن الغشيشة والمنكر لم يزد من الله الا بعدا **فكوله** في انصافها احد وعشر مرة يعني
 منها ما هو شرط ومنها ما هو كرو ومنها التجمع عليه والتفرع عليه في المذهب
 والمختلف ونبي كفاية عمله ان شاء الله **فكوله** وهو يعني اركانها طهارة المحدث يعني
 اختلاف اركانها ووضوء او غسل او تيمم بان صليلا طهارة عامدا او ناسيا بطلت **حليل**
 ونوتت في صلاة ثم بان انظر في بعد **فكوله** ودخول الوقت يعني ان يخف دخول الوقت واجبا
 للصلاة **حليل** وان شك في دخول الوقت لم يخبر ونو وقت فيه وقت الظهر يعني
 قبل ان ينصرف الى ناحية المغرب وزيادة الظل بعد غايه تقية وندب فاحتملها في الغامه
 ويزاد للشددة الحرق اخر وقتها المختار الغامه بعد كل السرا والوهو اوقات العشر
حليل وان شئت كذا بعد احوالها وطلب اخر الغامه الاول او الثاني خلاق يعني قوله
 مشهور انه في اخر العصر الا عصر او الضروري بعد الغامه في الظلم الى بغا خمس ركعات
 والنهار والضروري ما بعد الا عصر الى بغا ركعتين منها والمساكن الخمس الربعا ثلاثه
 ركعات فقط لان السرا اذراك ركعة والوقت والوقت المغرب غروب في من الشمس **حليل**
 فقد روي عن ما بعد شروطها والضروري ما بعد ذلك الربعا اربع ركعات والليل وقت
 العشاء مغيب حمرة الشفق الى ثلث الليل وما بعده ضروري الى بغا ركعة للبحر بعد
 الاول وقت الصبح طلوع فجر الضاحي الى الا شمس ارا على وما بعده ضروري الى
 بغا ركعة قبل طلوع الشمس والصلوة في كل ذلك اذا وما بعد الضروري قضا **فكوله**
 الاول صلاة الصبح هو التوسيع على المشهور وفي العصر صحيح وفيها ما عا وهو اولى
 بالصواب عند قوم جماعير الا في ليلة واختار اربع عشرة واختار ابراهيم في عدد النقيس
 والله اعلم **البيان** الصلاة يجب بان الوقت وجوبا موسعا والمجيء بحجيم
حليل وان مات وسط الوقت بلا اداء لم يحصر الا ان يضر الصوت **البيان** في اخيل
 في صلاة المنع في الا بطل بعد فقد فيهما مطلقا وعلى جماعة اخرى في مراعاة الجماعة

خ
 وكأنها

خ
 شريع

ان يكثر التاجير كذا الشارح اليه بعض تشوينا وحرمه اذ العبد وهو حرس والله اعلم **فتاوى**
وانتقبال القبلة يعني غير الكعبة مع الامم لمكة **حليل** لا يفتي الا جهاد نظروا على من ليس
لمكة / استقبال القبلة كان نقصا والعبادة بالية ويعمل على اجتهاده **حليل** ولا يقبل جهده
غيره ولا محرابا الا مصر يعني ليدد كسب فلو خرج بجهده فحس ولو صلى انما يحس واختير **حليل**
وان تميز خطا بصلوة فصح غير / عني ومنه فليست فيه جهده فليست فيها وبعد ما عدا في الوقت
الفتاوى وهل بعد الفاتحة اذ اختلف في قولان مشهوران وقبلة المسلمين في التلاوة على
حائته حيث ما توجهت به اركان سبع تقسم به الصلاة ويجوز له ذلك ولو كان في محراب ولو
كان الصلوة شر او سهل لا يتبدل بها الا القبلة فان ذلك جائز ولا يجوز له ذلك في التوقيت
والله اعلم **فروع** الاول اذا التفت الخوف به السطية صلاوا وحدا اذا وركبنا ما
يسير او سلك غير مستقيمة القبلة وغير مستقيمة كذا اية الصلاة وغيرها **التكليف**
في اذ كان ان نزل صل جالسا بما صلى على دابته وتوقف له الى القبلة ركعت الخائف وسبع
ونحوه **حليل** وان ارعاد الخائف بوقت **الثالث** صلى عليه السلام وركعتان في
الكعبة فجازت لغيره واستحب كونها في الدار **حليل** وجازت لغيره فيها وفي الحجر
في جهنة لا في غيرهما في الوقت واول بالنسبة وبذلك خلاص ويظهر من غير على حضورها **فتاوى**
والنية يعني قصد الصلاة الحقيقية ولا يلزم مدح الركعتان وقد حرم البسوس وتقبل صلاة المأموم ان سوى
صلاة خلاف ما فيه اياه الله الا عند الحاجة مع ضرورة الا والنظر او لا يقتصر ذلك افعال **حليل**
وجازد في كل حال ما حرم به الا ما في الصلاة في الضر والاشاء والا وهو مشكل في المسئلة خلاف
فتاوى بقلبه يعني انه لا يبين منه بذكر الصلاة بالنية وهو لا يبين في الا او يعطى
ذلك افعال **حليل** والنية واسعة يعني انه يحس وفيه يميز النفس او الموسوس وفيه يميز الموسوس
دعالمه لا لغيره **فتاوى** ولا يفي به النكاح والنية يعني عرا لا اعتقاد بقلبه ولا بغيره في القبلة
لما عني اعتقاده ان كان موافقا لمراديه بخلاف العقد فان في القبلة تضربا ونسب حضورا في عصر
عقلا لم تجز ولو قال الحضر وهو في عصر او في قلبه انما العصر فلا نية عليه **حليل** وان قال
يعني النطق والعقد والعقد يعني هو المعنى **فتاوى** في ذكر بقلبه الصلاة التي يريد ان يصليها
يعني تمتاز عن غيرهما ونوعها او غيرهما وان لم ينو بقلبه ان يقرأ **فتاوى** وينبغي ان لا يقرأ
يعني ان يقرأ في الصلاة التي اعتدال امر الله فيها فيكون محلا فيها وهذا انما في النية
اذ كل عمل اراد به غير الله سرودا على صاحبه وان حكم الله فيها بجهة صلاة المفقور عليها
فذلك به طاهر المحم لا عند الله اذ لم يظهر وهو ينو في السر **فتاوى** وينو الا اذا

هو

في الوقت وان خرج الوقت نور الفضا، يعني هذا من جهة الاستحياء والابتناء واحدهما محل
 الاخر فلا ينتفع فيه وانما ما يندلج منه النبي صلى الله عليه وسلم وتعلق التراب بالصلاة وعدمه والله
 اعلم **قوله** وتكون النية مع تكبيرة الاحرام يعني مقارنة لها قال بعض الشافعية بحيث
 لا يخرج عنها الف التكبير ولا رؤها وبذلك مشقة بل محتمل والحاصل به ان لا يخرج منها الا ان
 لم تكن منه الوسوسة وقد روي، احاد كذلك والعباد بالله **قوله** ولا يقيد بها عنها
 ولا يوجر بها يعني بل معها **خبر** وبطلت بسبب هذا اكثر والاختلاف يعني قولان مشهوران
 وقد فتى امر النبي صلى الله عليه وسلم على الفواجر والافعال في التكبير **خبر** والروضة يبطل كسبها او طمسه
 بغيره ان كانت وكعب ولا فلا كان لم يطمس او عرفت انتهى **قوله** والنزيب في الا
 عا يعني بغير ان يكون الصلاة وهذه اجمع عليه وكذلك كل ما قبله والبراهير **قوله**
 في قرب الصلاة فان كانت اقل من صلاة يوم بدا بها وان كانت وقت ما هو في وقته لوجوب
 الترتيب وان كان اكثر من صلاة يوم بدا بها بخلاف جواز وقتها وان كانت صلاة يوم وبقولان
قوله وهو يعني ترتيب الا اذا اراد فعل كل شيء، واما الصلاة بما مر صفة ولا يقع في العائنة
 على الاحرام ولا الركوع على العائنة ولا السجود على الركوع الرغبي ذلك هو لزوم ترتيب
 العائنة مع السجدة قولان بل هو في السجدة قبل العائنة اعادها وان كانت محل التلابة وكما
 سفاطها على الترتيب لزوم الترتيب ولو تكسر افعالها الواجبة بطلت باجماع **قوله**
 وتكسيرة الاحرام يعني من اضر الصلاة المتعوق عليها في المذهب **خبر** وانما يخرج
 الله اكبر فان يحجز سقط انتهى **قوله** والنية لها معنى الا في السجود فانه ان كان لا حرام
 والركوع تحت كما لو نسي التكبير للركوع وكذا حرام بخلاف اذا كان للركوع فاسيد لا حرام
 فانه انما يخل وان كان مع افعال ما أدى واعاد وهذا كله هو المشهور ولو سقط التكبير
 لا حرام فاسيد واعاد ابطال ويقع من ما ذكر وبعد صلاة يتلونها وتعين في الامام
 الخرج التخرج والتفصيل لهذا يسجد المأموم **قوله** وفراء، او الفراء يعني به كل ركعة
 وقيل في الجواهر مشهوران ولا يتعوض ولا يبدل ان الغرض من كل المشهور ولا بأس بذلك
 التلوة والصحيح عن انفسى ملك رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم غلب النبي صلى الله عليه وسلم
 وابتر وعمر وعمر بن الخطاب فكانوا يستحبون الصلاة بالتكبير والفراء، بالجملة
 لم يرد العلم لذلك من نسي الله ان يحرك جميعه او افرأه، ولا به، اخرها راء مسلم وانما
 يجب فراء، تها على العبد والامام فذلك فان تركها، كل صلاة بطلت وكذلك تصحها
 على المشهور واختلف في ركعة وغيره الصحيح فيلحق فيه السجود وفي الغيبة وبأنه

متفق

ركعة وتصح بعد الشلاء وقبل الأذان في ركعة وتصح قبل الشلاء وبعد الصلاة احتياطاً
 قال ابن السكيت وهذا أحسن ذلك أن يقال **الثاني** **قيل** إن تركه أبلغ منها السجدة
 قبل الشلاء يعني لأنه يفسد منها **قوله** والقيام لها يعني في تركه حرم على غيره ونارحمة
قيل وإن يحجز عن فاتحة فإياها جلت وإن لم يقدر إلا على ثلث أو مع أيها بطريقه فقال يعني المأزاة
 وغيره لأنهم مقتضوا طيب الروح وهذا في البرزخ وأما في الفعل فقال أيضاً خيل وتشد
 جلوده ولو بها أنما بها لم يرد على النعمان لا الصبح وأما في الصلاة وجاز فمعه غير كذا
 لجودس لا لتسلفاً فيعيد أبدأ وصح عنه أيضاً **قوله** الأول يجب تقديم الباطنة
 وضبط الداعية المختلفة بالله في الحزب فيها الركن ولا يتعمق ولم يكن ذلك **قيل**
 فإن لم يكن فاختار سبغوها ونصب في طينين كثير ورزق عيه يعني في طينين عنه وفيل
 نسيه ويصل ويكبر وفي غير ذلك **الثاني** يصل إلى غير بقدر ما استطاع فإن ما لم
 يسير وأما التراب التي يتخذ فيها الاستنساخ لحافظ أو جنب فإن التمسك إليها العادة
 الوقت ثم إن يقدر جلد من غير بعد وغير جلسته يبرئ سجدته أن قدر **قيل** لم يرد على أي
 ثم على التمسك ثم ظهر وأما عاقر الأعرال ومع الجلود أو ما للشجر منه وهو يجب فيه
 التوسع ويجزئ أن يسجد على أنفه أو يركب الأرض **الثالث** اختار التمسك بيمينه ضد اليمين
 أنه لا يلزم منه حسر عما منه عند اليمين للبعوض ويضع يديه على الأرض ولا يلزم منه اليمين
 وقيل بل مد ذلك تأويلات على المدة **قيل** إن قدر على الكل وإن سجد لا ينهض أشد
 ركعة ثم جلس وأخف معاً ورائعاً للأعلى انتهى **قوله** والركوع يعني الانحناء الذي
 حد ترك فيه راحة ورؤية الركنين أو ينصب ركبته ويضع كفيه على
 ويحاذي من فيه ويساوي ظهره له وعنقه ولا ينكسر رأسه إلى الأرض فهو السجدة الركوع بطلان
 الركعة أو السجدة والأربع فإياها والسجدة له أن يفسد ثم يركع ثم يسجد وتكمل وإن لم يركض
 فضر الصلاة بطلان **قيل** وإن رجع مؤخر عن ركوع أو نكس أو نحوه انتهى عني اللؤلؤ سالم
 يرفع ويسجد هاها وسجد فإن يطعم فيها فيلزمه إمامه لما ذكره في ركعة ولا يسجد لها
 انتهى **قوله** والأربع منه يعني في غير الأمام وقيل في غير مستقر ولو لم يركع وجهه الأعداء
 على الأرض **قيل** ولا يجزئ ركوع أو لا يسجد ثالثاً انتهى **قوله** والشمس
 يعني منظر الشمس والألف والأرض **قيل** وأما تركه أنفه بوقت وسر على ظهره في
 وركبته كعبته على الأرض أو الحجاب وقدر لم يرد غير كعبته أحسن وأخفها عند
 القيام **قال** ولو سجد على كور عما منه شأنه فيسقط وطريقه كعبته فتح ويصح أن يعرف

ط
 يعني عن جميع أفعال
 الصلاة ما عدا القيام

ط
 في ركعة

ببر كتيبه وحنيه وبسطه ونحوه فجاءت المرأة قال ايضا والاول وضع يديه على ما
 وضع عليه جبطه وقال ايضا وبسحب مما تشرة الارض وانزجده واليد يروى غير هذا
 عنهم ولو ان سقط السجود من ركنه بطلت ويجوز ما لم يقع بعد هذا **خبر** وان شك
 في سجدة لم يدر سجدها تسجد ها وبه الاخير جاز في قوله **فقال** والاربع منه يعني كل ما
 فيه وقبل الخاتمة كالركوع او الحاجب او ما اليها فان لم يرفع فقال السجود ان لم يرفع يدها
 وبقولار وقال ايضا ولا بأس بالاعادة السجود والاربع بخلاف الركوع وان كان محال فم
 لم يفسد ولا شراحة عند انقضاء السجود وتناولوا احاديثها ان الحاجب يرفع يده على ركبته
 للقيام او يتم ك **فقال** ولا اعتد الى الاركان يعني الفصل بينهما الى الحاجب ولو رفع
 رجلا فقال اي الفاسم اجزاه وبسحب من الله وقال الله لا يجزى به **خبر** الى
 يضرب عند العلم بالجمع والاكثى على رقبته **فقال** والطمانينة يعني على المشهور واللا
 بقل اي الحاجب وعن جوب الاعتدال في وجوب الطمانينة قولان **فقال** وهي يعني
 الطمانينة تكون الاعضاء الى رفع والخفض يعني بحيث يجمع كل عضو الى محله والابن
 الناصر الذي يسهو صلته ولا يتم ركوعها ولا سجودها وبه حديث الاعراب الذي قال
 عليه السلام ارفع وطرفا نكاح فصل فاعلم في وقال عليه السلام ارفع حتى تطهر رجليك
 ثم ارفع حتى تعتدل فانما ثم اقبل ذلك في صلاتك كلها الحديث ويعيد له كقوله في الوقت
 على المشهور والله اعلم **فقال** والجلوس الى اخره فذكر ما يسلم فيه يعني وبانيه
 تسعة على ما ياتي ارفقا الله بعد من ثم فاجاز مع با حرام ثم تسلم وتسجد بعد سلامه
 اركان في يمين كما يفعل مسلم البراءة ان تذكرها وان بعد اخلاص الصلاة والعمد مطلق
 مطلقا **فقال** والسلام يعني المخرج والصلوة بلفظ السلام عليه عند انقضاء
 افعالها الى الحاجب ولو ترك تسلم المشهور وكثير **خبر** به التشرع في التسليم المندرج
 خلافا واجزا به تسليمة الركب تسلم عليه وتسلم السلام وبه الرسالة وروى بدر مسلم او تسلم
 تسلم تسلم ولا تسلم عليه **فقال** وترك السلام يعني وما كان به معناه وتفتح وتسلم
 او الحاجب او ما الكمال بعد له لغيره صلاحها مبطل فلان اكثر وارواح لا تعاد اعني وتسلم
 وتسلموا انكم مبطل وان قل فيمنع وبه حديثه قولان بان كان ذكر في سجدة كانعا وادخلوا
 بسلامه انهم وقصد فيه التبعين وقتهم فانهم قد لا يعجزهم فقولان كذا في تسلم من لم يسلم معه
 به صلاة ويسلم الرجل والتمس الحاجة وضيق ملك الضيق والتسليم ولا صلاحها
 لا يبطل مثل من لم يسلم فيكون يعني على المشهور وقولان بعد السلام **خبر**

مستطير الزمان
 ضوء ذلك
 في كل صلاة
 في كل صلاة
 في كل صلاة

ورفع امام ذلك بعد ان لم يشفر الاكثر منهم جدا ولا يحسد عا طسرا ومبشر وندى
ترك ابر الحجاب والتخفى لضرورة غير مبطل ولا يخلى عما به الحافير بالكلام والبيان والمبشر
الحا والبلغ بالكلام والذهب هذه تطل مطلقا وفيل عدا او ينها ينما الى العاموم ويعيد
والتمسح الا بطل ولو عدا او رر اى الفاسح لا يسمي والذهب قبله وار عدا الحق بعدة
خبر من المحدثات فحقه على امامه وار عدا وسد فيه لتشاوب وقت تشوب الحجة
والبر لومع وكذا تخشى قال والا فالكلام انتهى مطلقا **فصل** في ترك الابعال الكسيرة
يعني الاجنبية عنها وان كانت من جنسها عدا مطلقا والكثرة له هو وان الحجاب وكثير
الافراد من جنس الصلاة له هو وغير متخير والكثير اربع ركعات وفيل كثر وفيل قلدها
وفيل صفة انطق المغرب بانه باعية وفيل بالنسابة وظيفه جدام فخر ونحوه سجدة
عدا اضطر وقال اضطر فاع الى ثالثه في فعله لم يعقد ركعة جمع والا فله اربعة
وسجدة قبله وفيل هذه وان لم يد انشرع في الركعة هو ثالثة السجود جعلها ثالثة
وسجدة بعد هذا انتهى **فصل** في الالبس كمال الشريعة يعني لسلام اورد له اورد
حاجة خفيفة على المشهور ابر الحجاب ولذلك لم يكره الاستلاء على المصير ضا وبلا
والالتفات اليه يعني التفتيح بمينا ونشأ الا ابر الحجاب الا ان يستطير البنية **فصل**
يعني لا شرم فيه على واجبه وعدا خيل في المعجوات اذارة غير مؤتم واصلاح ردا
او ستره تغطيت او تمشي صغير لسفرة ارجع حجة اود مع اود هاب كانه وان يحب
او فقهه اود جمع لتشاوب وانصات فلان يجبر وترويح وحلبه ويدفع ما يبر لسانه
وهو جسده وقيسه وفلسه غلبة انتهى **فصل** في الشهوة والزيادة المناسبة
ينبغي له السجود بعد الصلاة با حرام وتشهد وسلام فان شاعبه سجد ولو بعد شتم
والكثير مبطل واليسم عدا مضيق وقد تقطع تفصيله والسجود ينقص الى ابر مبطل
وقد رقد حكمه ودالشين الموكمة سجد له قبل الصلاة على ما ياتي تفصيله والابا
دة والنقص اذ الاجتماع فالحق للنقص سجد له قبل الصلاة وتشهد له وتسلم منه
على الغرض وان طال ذلك وكان في الماشي فغور نحوها اعادة الصلاة ولا شيء على من شك
ولا على مستنكح ورضع ابر الا ان يكره الشك ولا يلزم من الا صلاح ما لا يتغير وكذا
ينكر السجود بتكرار السجود في سجود واحد ويلزم في الجماع به سهوا الجماع
لنقصه وبما في تفصيله ذكر مع الشين والثنية التوسيع **فصل** في زوال النجاسة من
الثوب واندر المكان الذي يصيبه مع الذكر والذرة يعني ان كانت محذرة الحکم

فصل
مبطل

مار

ما يقب

على ما تأسس
ويشعر
بأنه

والا فله

واللاصايد فان شئت باصايد النشوب وجب نظيره في البدن فان مشهور ان وان شئت في
موضعهما مع تحقوا صايدتها كان يربو ثم تحراخده في كل ما يربو صغير من شوب
واحد وجب غسل جميعه فان شئت في نجاسة المصيبة باصايد ثلاثه عليه وان
تحقق الاطباء وشئت في النجاسة ايضا وكذلك والنظير في البدن ثلاثه فيه النجاسة وكل
هذا على المشهور **مسئل** والربيع في شوب يظن بطلانها في كل ما يصلح على الاربع وذلك
ايضا ولا يصلح لها سركا غير محققا في نجاسة ولا يباين في فيه صلح اخر ولا يثبت غير محقق
الاثر انسه ولا يحد في ج غير عالم يقع بالاثر في ان النشوب في النشوب في النشوب
معد كثر لم يصل فيه حتى يغسله ونجاسة النجاسة في نجاسة النجاسة لان على البصر لا يصلح فانه
النجاسة في وجهه حاله على ثوبه على الطهارة ان لم يكن معد في موضع النجاسة على لباسه
ففي وجهه الكثر في رغبته يغسل فيهما خاطوه فولاك هكذا في الفراغ وهل ملأ في قوله مثل
ما في نجوه او خاطوه فولاك كثرهما الا في النشوب في رغبته في النجاسة والادوية الخاوية اذ النجاسة
والنجاسة على وجهه فاحتمل لان النشوب على النشوب ونجاسة طريق عما منه مقتضى في وجهه
ان تحركت بجر كثر **مسئل** وجب في الصلاة بربط بغير او غنم كسيرة ولو لم يكن
ومزينة ومجبة ومخزاة ارامت والنشوب في الاعادة على الاحسن ان لم تحق في ذلك
في نجاسة ولم يغسل ولم يمسح في النجاسة في الاعادة فولاك النجاسة وقال ابن رشد في
النجاسة انما في ما تحق في نجاسة خارجة ويصل فيها ويجلس في محل الطهارة والنشوب
اعلم **فتاوى** فان نشوب او تحرك عن النجاسة في موضع ضايق انه لا يلزم المصلحة بها
لانه اذا نشوب في موضع النجاسة في ثوبه او في قدر على النجاسة لا يمسح في ذلك عند كثر في نجاسة
عنه ذلك او لم يجز ما **مسئل** وعبيد عما يجلس في مسجد مستنقح ويصل بالصوره يدان
كثير الرذا او شرب وشرب مرضعة تحتها ونجاسة لها شوب للصبيان وذو راسهم من مطلق
وفيه وصايد وروان في رعاها في حرمها واشترط في رعاها وموضع حمامة مسح
فلا ابر في غسل والاخذ في الوقت **مسئل** وعن غير المصروف نحو كذا
النشوب في النجاسة وان كان في رعاها في الطريق وهذا في رعاها وكانوا يجنبو
ضوري في المصروف ويصلون ولا يغسلون في غير النجاسة في قولان فان غلبت او اطاعت
عنه عالم يقع عنه وكذا في المذونة في الاول العقب **مسئل** وفي المرأة مطالع للفتنة
ورجل يلبس يمسح في رعاها في رعاها وخف ونجاسة روثا وروان وروانها في رعاها
لا غير يعني لا غير روث الجوانب وروانها فانه لا يغسل في رعاها يعني في رعاها في رعاها

مسئل

ف قالوا خيرا النصف الحمار والبقير وبه نعمة للمحتاجين يقولون وواقع على ما
وان نسال صفا المسلم ونسب فضل لا يسدده وذا مباح وانما ذلك ان يباح
كذلك برأيت الاباء الضلالة **الاحتاج** ولو عرفوا المستبحر موضع الاستيحار يقولون
والله لو لم يجرى غسل على الا لشهر وقال ايضا لا يكذب في امره فينقطع الدم على راسه ولا
يصد يديه ونحوه والتبصر بعين وفل ايضا الاستيحار ولا تضر راحته البذاذ العزود
ف قوله به المعجرات الجرح ينقل **فصل** ويحذر ان صلابها فاسية الوقت يعني لا عجزا
فانه انما فعل ما عليه وهذا ان ذكرها بعد الصلاة **حليل** ولعقوطها بعد صلاة مبطل
كذلكها ايضا **الاحتاج** فلوراها في الصلاة ثم تسمى فيما دى يقولون واما قبلها فكلما
لوميرها على المشهور وتوسلات في حنة او نكاهها كذا في الا ان يكون كثيرا لا ان ينقل بنفسها
ولا ترك بدارها حتى تفر وتورعها وعلم دوا من ان الصلاة في جوار ايامه غلظت بطنه
بالذي فولان بلوشك قبله ومضى **فصل** ليراولي قبله بانامل يسراة فان زاد على ذلك
فلمع ان راحته او غرض ثلوث مسجد والاقلة الفطحة ونحو البناء **الاحتاج** وغير
المعجرات تسمى طعم في لحم وان بنى ثلوث او راحته لعسر فلهذا بالاساءة وكما هي والاعسالة النظر
نجاسة وغير المتغيرة طاهرة ولا يللها لانه جزء المنقطع وقال ايضا ولو ترك النسخ وصل فقال
ان القاسم والسمنون وعلم في ذلك انما راحته كذا الفصل وقال الشهاب وانما راحته راحته
لا اعدا في عليه وانما خيل على الاول **تسكنه** الحية طله طاهر ودمعة وعرفه
ولعابه ومخاضه وبيضه الا ان يفسد في الخارج بعد الموت وسواء كان متعذبا بالنجاسة
او محررا الاكل وغير ذلك والالام تابعة للموج اصولها جالما كول طاهر والغير نجس
والمكروه متكروه لا البر لا دمي فانه لا يجمع اذا تحريمه نجس منه الا ان يكون ميتا فلهذا طله
النجس والضالة تابعة الا انها والمكروه نجسة على المشهور وكذلك في المتغير بالنجس والنجاد
كله طاهر الا المستمر فانه نجس وكل ما انفصل عن هذه قبل تغيره رفع او فلتش وبلغ ومراة
مباح طاهر والغير المتغير عن حال الكفاة نجس وكذا في الدم المسجوع والسوداء ورماد
النجس ووخانه والقيح والصدية وركوبة البرج والمذي والودن والمني ومبنة مائده
نجس شاملة ودواب البر وما اليه منه ما تحله الحية كالفر والخنزير والكلب والعداج في
فصيلة الرقيق كل هذا نجس وكذا في الجمل ولو دبح ورخص فيه ان دبحه ان يشتمل في
اليابسة والاساء الا ان يكون من غير بر ولا رخصة فيه وحيوان البحر وما لا دبح له والبر
طاهر الميتة وبما يتغير في البر والحي فلولان والمشهور انه كالبحر وما ذكره جزوا

بعضه

بطاهر وكذلك المسد وبازنه والذبح غير المشهور والنزوع ان يسبق بنحس والحجر ان يحجر او خيل
كلها ذكاه طاهر على المشهور وكل هذه القرون ذكاه مختص خيل **قوله** قال بنحس
كثير طاهر ما يع بنحس كل كما مدار طار وامكن الصريه والافحسبه ولا يطهر زيت خولط
ونحس طاهر يع بنحس وكذلك زنون ملح وبغيره يسكن بنحس وغبار يفو ام يع كا بنحس
والله اعلم **قوله** ونسب الحرة يعه واجبا على المشهور في الصلاة وعن غير الناحية
اجبا على كل القبايل ان يكون كسبا يمنع ابطار الناطق وان لم يجد الاثر بانحسها او حصل على
به وان وجدها بالجر سرفه **قوله** وان لم يجد الاثر لا حد من فيه فبالله يتبع
ومعجز على عريانه وان اجتمع جواب طلاء بكالمستورين والافحسها فان لم يكن صوابا ما
غاصر انصارهم اما منهم وسطهم **قوله** قالوا ان كان لصرا شوب صوابا اذا اوله خدم
فذلك له انصارهم وذك فيما اذا وجد خدمه شارب وهو في الصلاة ينسب به ارفق الامرية والاعاد
به الوقت وفلا ايضا ذكره بعد ذلك بحج وانفعا امره كركبت كم وضعه لصلاة وتلتيم **قوله** فان
وصها بنسب والامنت كاحبات للشمس وعصو وحنان بنسب عريه او ذهبا او نكسر
عمرها في هذا النقص والشفاء الرضا هو عهد الشرب على ان يسر لكف كلبسة الفصار والا
عقبا جمع اليد ونحوها على ان كسب ليدفع الفخذ الى البطن والله اعلم **قوله** وليست
الرجل من النسرة الى الركبة يعه وجوبا والله اعلم له ان يعل بشوب ليس على كذا به **قوله**
نسة وظل النسرة والركبة داخلان او خارجان به ذلك خلاف والمشهور خروجها
يوالامة كالرجل وان كان فيها شذوية حرمة على المشهور وكذلك الحرمة مع ثلثها ايضا
قوله والمرأة كلها عورة الا الوجه والكبير يعني ان كانت حرة **قوله** ويجب
عليها ان تغطي جميع جسدها يعه الصلاة مطلقا وبغيرها مع ذوق العار على ما
مسياتة تفصيله ان شاء الله **قوله** الا انها صلت مكشوفة الرأس والرجلين واليدين
او الصدر اذا كانت في الوقت يعه بهذا كله الحرمة وان جليح لظهورها وباليدين ما عدا الكبير
لا اصرام المرأة وجهها وركبتيها وذنب الام الولد والصغيرة تنسب ما يجب تنسب على الحرمة
فان جعلت والاعا كانت في الوقت ان كانت لا صغيرة سرافقة وكذلك الامه زهد في الوقت
ان صلت مكشوفة الفخذ وكذلك الرجلان على بحرير او بنحس وان طر عدم صلاته وظل لظاهر
بغير وقت الخطم به الجميع الا صغارا على المشهور **قوله** والمرأة كلها عورة الا
الوجه والكبير يعه مطلقا وكره هذا اللفظ لا يلا نظر ان ذلك خاص بالصلاة ثم ركب
عليه ما جردته والا حكام المتقلبة به **قوله** ولا يجوز للمرأة ان يراها احد الا ذوق

مع
او يسرى

لأنها مع التمشيد تشهد تترقنهي ولو من غير طاعة أو غير طاعة أو غير طاعة
 على عهد حكايته الأقامة لله تعالى والحمد لله رب العالمين والتكبير والتعظيم والتسبيح
قوله وجاز يعني أن يكون التمشيد أعمى وتعدده وتكرره لا يفرق وجعهم كل على أذنيه
 وأقامته غير واحد وحكايته قلبه وأمره عليه أومع صلاة وتكرره عسبلا التمشيد **قوله**
 والسورة التي مع أم القرآن يعني في الأولى وفي الثانية ويستحب أن يقرأ بينهما على ترتيب
 المصحف ويكره أن يجمع السورة في الثانية ويجوز أن يقرأ ببعض سورة وسورة ثم يخرج من
 سورة إلى سورة ولا يختار أن يقرأ السورة لا يقرأ عليها ولا يقرأ بها السجدة التي
 قبل السلام ولو زادها في الأخير فلا شيء عليه **قوله** والقيام لها يعني حيث تشق
 بغيرها حال السجدة ضرورة فكانت لها ولوقاف قدرتها ثم لا يقرأها فكذلك
 أيضا إلا أنه إن نفس سجدة قبل الشك فالحمد لله من طالع بعد الصلاة لنفسها
قوله والجهر فيما يحرم فيه يعني الصبح وأول الليل المغرب والعشاء فإن الشك في ذلك يكمل
 في دلالة عليه وفي الأخير خلاف وفي الثالثة يسجد قبل السلام لأنه نفس الجهر **قوله**
 والمرارة دوران جلي الجهر كذا في الرواية قالوا وفيه هيئة الصلاة عند غير أنها
 تنضم ولا تخرج من سجدة بها ولا عصبها وتكرر من جهة من رتبة في جلوسها وسجودها
 وأمرها كليه وإن كان ذلك لأنها عورة من صوتها **قوله** وجهرها أن يسمع نفسها
 يعني وهو على سر الرجل وجهره أن يسمع نفسه ومريه أن كان وحده ولا ينبغي أن يقرأ
 عشر جهر ولا ينصوت من لا يكاد يسمي له **قوله** والسر فيما يسمع فيه يعني
 الضمير في غير العشاء يقرأ جهر بعد ذلك يسجد بعد الشك لأنه زاد الجهر والسر
 عجز كالأية ولو عجز **قوله** والانتصاف مع الإمام فيما يحرم فيه يعني فلا يقرأ
 خلفه ولو كان له سكتة في السرية يقرأ خلفه لا يسمي بالآخر العرس في العارضة
 المتخاف قوله إنما يجز عليه القراء في الجهر ويجب في السر أن يسمع من وراءه فترك بلا شيء
 عليه على التمشيد **قوله** والتشهد الأول يعني الذي بعد الركعتين فلو جهر وسر
 عذله فلا شيء عليه **قوله** والجلوس له يعني بقدره ولو تشهد قائما فطاعة طاعة
 يسجد له قبل الشك ووقاف والتسبيح رجع ما لم يقرأ الأرض يدينه ورقيته فإذ
 جازها فما دروي يرجع ويسجد قبل السلام فإن رجع بعد قيامه بالتشيد يسجد بعد
 بعد الشك وصلاته بحجته وفيه قبل أن يخط صلاة رجع من غير الشك ويقرأ للمأموم
 اتباع إمامه إن يسمع ويسجد معه من لم يسمع السجدة ولا يجوز له أن يأتى به مثل القيام

أشبه

كانه

الخامسة وزيادة في سجدة ويستحب في هذا التشهد الافتقار على ما ورد في قوله محمد بن عبد
 عبد الله ورسوله **قوله** والتشهد الثاني في سجدة واحدة استلزام عقبه وهو جالس له
 وسهر عنه رجع فتشهد ثم سجد بعد سلامه لانه زاد السلام والحجوة ضروريان طال ابل
 لله عليه **قوله** والحجوة ضروريان لما يقع فيه السلام فانه في سجدة واحدة جالس
 قد رما يعلم فيه ثم سلم وتشهد ولا رجع ان كان بالفرق فتشهد وسلم ثم سجد بعد
 السلام وان شاعك بقدر يستحب الزيادة في هذا التشهد على قدر الاول
 ودعاء ونحوه **قوله** والتكبير سورتين الا حرام يقع فانهما في رضة وباقية سنة
 بلوتر ك تكبيره فلا لله عليه ويسجد بالتكبير ثم يكبر قبل السلام على المشهور
قوله ويسجد الله من سجدة في الركوع والركوع يعني الركعة والاقام فاما ما هو
 فليس عليه ذلك بل يقول بعد قول اقامه سمع الله من سجدة في الركعة والركوع الحمد لقوله
 عليه السلام انما جعل الاقام ليعلم به فاذا ركع جازعوا واذا رجع جازعوا واذا اقام
 ولا الظاهر بقولوا امير واذا اقام سمع الله من سجدة في الركعة والركوع الحمد انتهى
 بلوا سقط التجميع مرة في الركعة فلا لله عليه ومن ثم يسجد قبل السلام وفي مرة
 في الصبح قولان ولو قبل التكبير بالتحميد او عكس مرة فلا لله عليه وما بعد المرة
 يسجد وهو كما هو المصنف ذلك راسدا وهذا لا غير انتهى الموكدة وقد تقدم ما
 في تركها مشهورا فاما الحمد فالتحسين مستحب انما تقول ولا لله عليه وهو اعظم
 ما في ركعة هذا السجود وفي سجدة كالتسليم وفي الركعة لان الامتثال بالسنن كالتسليم
 بالركعة **قوله** والنية في السلام يعني الاشارة به الى النية عند الخروج والصلوة
 زاد خليل وجهان في تسليم التحليل وقط فان سلم على يساره ثم تكلم لم ينكح وسنة لا وقام
 وقد ارخصنا مرور الجاهل في غير مشغل في خلف رجع وطول ذراع لا دابة وحجر
 واحد وخط واجنية وفي الحرم قولان وانما ما له منه وحده ومعه تعذر انتهى
قوله ورد السلام على الامام يعني بعد الخروج والصلوة **قوله** في يساره
 وبه اعد انتهى **قوله** والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم تسنن في الصلاة يعني
 في التشهد وحيثما ما وقعت منها اجزائه فلا تشهد في رضة وقبله في الحمد ذهب
 وهو احد النجاسات في الصلاة الوسطى وفي سجدة السلام عليه اليها اليه ورضته
 الله ورضته الذي في التشهد وفيه ما به **قوله** وهو يعني الصلاة على النبي صلى
 الله عليه وسلم في رضة على كل مسلم مرة واحدة في العمر يعني كالتسليم والسمع

مسلم

ايضا

لم يزل يصل عليه مع الامم ما كان عاصيلا لم يمتعه كبر بان منعه كل ونحوه فكان قال ابن العربي
 بن ولا يجوز يعني لعنف صروي عنه عليه السلام وقد روي عنهم قالوا يا رسول الله نصد عنه
 وقالوا **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد** كما صليت على ابي لهزم وبارك على محمد وعلى آل محمد
 كما باركت على ابي ابراهيم وعلى آل ابراهيم عليهم السلام جميعا فحمدوا الله تعالى تبارك وتعالى
 او كما علمتم في الصلاة عليه ايها النبي ورضيت الله ورضي كذا في رواية النفساء في **اللهم**
 صل على محمد وعلى آل محمد وقال بعض العلماء تحب الصلاة عليه كما ذكر في قوله عليه
 السلام التمجيل كل النعمان ذكرنا هذه فلم يصل على محمد بن عبد الله المنصور وغير ذلك **فتأمله**
 وينوء بها البر بصدقة يعني بالتحية تحية مرة في العلم ليكمل ثوابه والاداء فعل محمد بن عبد
 السلام لانني في هذا النبي كما نزل في النبوة في الشهادتين لم يكن في غير الصلاة
 ولم ار السمع ورجع في شوقي ان لم يكن للسان العجم دلة على العمل بصفة الشهادتين
 في العلم والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مرة في العلم والقبول بالحوادير والقبول
 ايضا في هذا **فتأمله** والامر بالمعروف والنهي عن المنكر حسب الامكان **وقد جاء**
 عنه عليه السلام وعلى على عشر ايام يصبح وعشرا حرم من امر من خلف النبي ولبيس
 مع من طم عليه على الخليفة وعشر سنين واذ اقبلت وان لم يقبل له لسان والصلاة عليه
 الا ان يركب ذلك شرحه الله والحمد لله **فتأمله** والصلاة عشرين مرة يعني
 اللسان بها ولا يخرج عن تركها الا ان يترك نفسه من ثوابها **فتأمله** وهو اتخاذ
 البراءة وهذا الرجل يعني فاما الفناء للمصراة فواجب والتجمل بها لازم بخلاف الرجل الذي
 يخلع له التجلية الصلاة حسب الامكان بلا تكلف والقبول تفعل فخذ وان يستمر عنه كل معجزة
 لا سيما ان كان اما ما **فتأمله** ويرجع اليه في تكفير الاحرام يعني الى حد والاذني
 او دور ذلك وبين تسليهما مع التكبير وتبديلها ووجه وضع يمينه على يساره عند خروجه
 ليقول ويرجع اليه عند الركوع قولان مشهوران **فتأمله** وفراءة اما مع مع
 مع الامام يمد يمينه يعني حتى لا يقع في قلبه هذا للوسواس وقال ابن العربي
 تحب **فتأمله** وطالة القراءة في الصباح والظهر يعني بقدر القصد الوقت فيقرأ
 في كل وقت وهو من الجهرات الى الخفية والنداء يروى ان يقرأ با طول او بقلبه في اشهر
 عليه السلام فراءة في سورة الروم بالتسريع عليه فقال ما بال اقوال لا يحسنون
 الطهارة انها بالتسريع في الايام اذا كان خفيف ولا يحسن الطهارة ويصح ذرا في
 بالبرقة وقد روي في النسخة ملك ما حطفت سورة يوسف الاكثر ما يقرأ بها عثمان

في صلاة الضحى **قوله** والنظم انصر منها بقية الفرائض ونسب ان يكون الكوع والقبض
 فدا سب الفرائض وقد كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك متعارفة ويعتبر حاله
 اليه موعده ذلك ان كان اماما وقد قال عليه السلام اذا لم اجدكم في الجحيم فان قبضهم اليه
 والقبض في هذه الحاجة **قوله** ويخفف في العصر والمغرب يعني بحيث يفر الغبار عن العنق
 وهو من سورة والنهي ان يختتم **قوله** والعشاء من وسطه يعني في اقباضه بالوسط
 المتوصل وهو من اداء السجدة الشك في ان النكول ان يرفع حيث ان يطول حيث انقص
 الا ان هذا هو المستحب بعد ثبت انه عليه السلام قرأ المغرب بالصور والاعراف والمز
 سلات وبه انفسا انه عليه السلام صلى الصبح بالمعوضين وما ذلك الا ليس الجوار
 والتداعى **قوله** والنزلة في العصر والاول يعني في الركعات التي تلي اقباض الصورة
 فان عكس بقية عليه وان سواها كذلك وفي ان يكرر سورة واحدة وهو يعظم النظم
 بالانظار انه انما يقرأ فيه بالاعتبار والعادة والله اعلم **قوله** والتداعى بعد
 ان يقرأ في قول المصنف ان يقرأ قوله ولا تطالب في ذلك او اما ما رواه ما رواه في قوله
 في الجهم عند انقضاء فاتحة اصابه وفي قول الامام اياهما في الجهم اختلاف ومقر ابي
 هذا ود الهمزة مخففة الهمزة المستحب لنا وفي قوله ذلك وانما لا تحب ان يقرأ في قوله
 والتداعى في الكوع يعني بان يقول سبحان ربى العظمى ومجده ولا حدة ذلك بان
 يقول ان شاء الله او تسع او تسع او عشرة او كما روينا الا انه ينبغي للامام مراعاة
 الجماعة ونهر عن الدعاء في الكوع والفراغ فيه ربه السجود **قوله** والدعاء والتداعى
 في السجود يعني يدعوا كيف يشاء ويسبح كيف يشاء مثل قوله سبحانك طهرت نفسي
 وعلمت نسوا فاعف عني وقوله سبحان ربى الاعلى ومجده وله بذلك ما شاء من جلال
 وبلاعة بعد مع انه عليه السلام قال اما ان الكوع يعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا
 فيه بالدعاء وفقران يستجاب له **قوله** ودعاء بالاحب والحب والى ربه وسبحه وتعالى
 يا فلان هذا الله لك كذا وكذا ان يقرأ في قوله **قوله** وقول السلام ربه ولك الحمد
 يعني بعد قول الامام سمع الله ثم حمده وكذا لا بعد قوله هو ان كان قد اوى له فلهما وليا
قوله ما الله ربه ولك الحمد وهو الذي به الرسالة **قوله** وصلة الجلس يعني الهيئة
 التي يجلس عليها مستحبة وذلك ينصب اليه ويشي اليه والوقوف على التمسك
 وجعل الكبير على الخليل وهذا من السجدة وكذا في التمسك في ذلك تفصيل طبعه
 التمسك وتبسط السجدة منها مضيق بها وتحرر حركتها الى انقضاء التمسك وبذلك

فَقِيلَ لِي يَا عَبْدَ اللَّهِ أَفِيضُ الصَّلَاةَ عَلَى مَوْلَانِي فَقِيلَ لِي يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَيْسَ بِكَ
وَمَعْلِي صَلَواتُ قَائِمَةٍ وَبِصَلِيهَا يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ جَمِيعُ بَيْتِي وَالتَّكْمِيلُ قَدْ بَعَثَ الْعِلْمَ
وَلَا يَنْقُصُ مِنْ خَمْسَةِ أَيَّامٍ كُلِّ يَوْمٍ أَوْاضِعٌ عَلَى ذَلِكَ وَلَوْ مَعَ عَدَمِ مَدَدٍ قَامَ بِمَا عَلَيْهِ وَقَالَ خَيْرٌ
بَلْ يَكْفِيهِ يَوْمَانِ بِكُلِّ يَوْمٍ ذَكَرٌ بِعَفْوٍ نَسُوخًا ذَلِكَ عَرَاهُ مَعْرَاضُ وَذَكَرٌ فِي بَعْدِ مَوْلَانِي
فِي النَّفْلِ أَنَّهُ يَكْفِيهِ الْيَوْمُ أَوْ حُلِّيَ بِمَجْمُوعَةٍ فَالْأَرْبَعُ ذَلِكَ مَذْهُوبٌ صَالِبٌ بَعْضُهُ وَبِهِ نَظَرٌ وَقَالَ ابْنُ الْقَوِيِّ
بَعَثَ بِذَلِكَ غَايَةَ وَاسْتَعْمَلَ وَلَوْ تَرَكَ بَلَاءَ نَفْسِهِ لَنَفَسَ بِمَعْنَاهُ وَبِهِ يَشْفِي دَعْوَاهُ وَارْتَوَيْتُ
وَالْحَقُّ أَنَّ كَمَا انْتَهَرَ إِلَيْهِ وَاللَّوْنُ ابْنُ رَسُلِهِ وَالْبَيْتَانِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **فَقَوْلُهُ** وَلَا يَسُوحُ هَاطِفُ
عَرَفَاتٍ ذَكَرَ أَيَّامَهَا وَبِصَلِيهَا مَنَ مَا ذَكَرَ عَلَى حُجُوجَاتِهِ رَأْسُ أَوْ قَصْرِ جَهَنَّمَ أَوَّلُ سَرَا
وَعِنْدَ طُلُوعِ الْخَمْسَةِ وَعِنْدَ غُرُوبِهَا وَبِثَبَاتِ الصَّلَاةِ بِأَنْفُسِهَا جَمَاعَةً مَعَ الْحَاغِرَةِ وَفَدَا
تَقْدِيرُ مَا بِهِ ذَلِكَ وَيَقُولُ بِمَجْمُوعَةٍ مِنْهَا عَلَى الْخَمْسَةِ وَيَسْجُدُ بِالْخَمْسَةِ لِيَسْتَجَابَ **حَدِيثُ** وَأَنْ جَهَنَّمَ
عَمْرٌ مِنْ بَيْتِهِ صَلَّيْتُ وَأَرْعَاهُ دَرَسُهَا صَلَاتُهَا نَارُ دَالَةٍ لَنَفْسِهِ وَمَعْرُوفُ هَذَا الْبَابِ لَا ذَرَفَ
بَلَا تَصُولُ بَعْدَ **وَقَوْلُهُ** نَسَبَهُ عَلَيْهِ فِيمَا قَوْلُ بَعْضِ النَّاسِ يَنْفَعُ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَجْعَلَ أَنْ يَعْزُوهُ يَنْفَعُ
لَا خِفَالَانَ يَكُونُ خَيْرٌ مِنْ هَاطِفٍ بَيْتِهِ يَكُونُ جِهَنَّمَ وَهَذَا يَسُوحُ الْوَسْطَى الْخَمْسَةَ وَرَأْسُ كَلَامٍ
أَبْنَدُ أَعْلَى الدَّيْرِ وَالنَّاسُ عَلَى الْعَبْدِ مَا خَفُوا وَارْتَوَيْتُ دَالِي مَدَا الْعِلْمِ أَتَى لِي كَيْفَ الْإِلَهِي أَيْعَلُ لَدَا
مَا بَعَثَ عَلَيْهِ وَفَدَا ذَكَرَ لِي تَبَيَّنَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لِيَسْئَلَنِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَفَدَا عَلَى الْمَنْعِ مَنَى
ذَلِكَ مَنَعُوا مَا وَانَهُ وَالْأَخِيرُ جَانِبُهُ وَاللَّهُ التَّوَكُّلُ لِلصُّرَابِ **فَقَوْلُهُ** وَلَا يَصِلُ الْخَطُوعُ
حَتَّى يَفِيضَ مَا عَلَيْهِ يَفِيضُ مَا لِي أَيْضًا لَانِ رَبِّ الدَّيْرِ لَا يَفِيضُ الْهَدْيَةُ وَالْمَالُ يَجْعَلُ بَعْدَ رَأْسِ الْمَسْأَلِ
وَلَا يَجُوزُ غَنَى مَا حَاطَ الدَّيْرِ مَا لِي **قَالَ** بَعْضُ تَبَيُّنِ خُفَا الْكَلَامِ لَانِ يَتَرَكُ الْجَمِيعُ وَبِصَلَاةِ
النَّوَابِ لَانِ بَعْضُ النَّاسِ رَهُونَ وَبَعْضُهُمْ لَمْ يَتَرَكُوا لِي مَعَهُمْ وَفَدَا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَوِيِّ ذَكَرَ حَمْدُ الْمَسْطَرَّكَ
الْمَنَاسِرُ عَمْرٍو لِيَسْتَقْبَلَ بِنْدَ الْمَنَى وَهَذَا لِي مِنْ بَيْتِهِ وَعَمَلُ الْحَوَارِجِ بَلَا مَوَالِيَاتِ الْقَلْبِ رَدَّ هَلَمْ
أَرْعَاهُ الْبَيْتُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعْلَمَةُ اتِّبَاعِ الْقِسْوَى الْمَسَارَعَةِ الْخَوَافِ الْخَيْرَاتِ وَالْكَافِلُ عَمْرٍو
الْبَيْتُ يَخْفُو الْوُجُوهَاتِ لَنَفْسِهِ **فَقَوْلُهُ** وَالصَّلَاةُ وَالْفَضْلُ الْعَمَلُ وَالْوَسْطَى مَاتِيغٍ بِهِ
الْعَبْدُ الرَّائِي تَبَيَّنَ لِي بِمَنْ حَضَاهُ وَبَلَاهُ وَبِذَلِكَ الْجَمِيعُ عَنْهُ صَلَواتُ عَلَيْهِ وَبَعَثَ أَنَّهُ فَلَا يَسْتَقْبَلُوا
وَأَنْ يَخْصُوا وَأَعْمَلُوا خَيْرَ أَعْمَالِ الصَّلَاةِ وَلَا يَجَازِفُ عَلَى الْوَسْطَى الْأَسْوَدِ وَقَالَ صَلَواتُ عَلَيْهِ
وَنَسَلُ غُلَامِ الصَّلَاةِ الْخَمْسَةِ كَمَلُ نَفْسٍ عَمْرٍو بَلَاءُ أَحَدٌ لِي يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلِّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ
أَتَرُونَ ذَلِكَ يَفِيضُ وَدُونَهُ نَفْسٌ فَالْوَايَا رَسُولُ اللَّهِ فَالْبَيْتُ ذَكَرَ لِي طَوَارِ الْخَمْسَةِ وَقَالَ عَلَيْهِ
الْعَمَلُ لِي مَا يَرَوِيهِ عَمْرٍو مَعَادَا لِي وَهِيَ بَعْدَ بَارِزَةٍ بِالْحَارِثَةِ وَقَدْ تَفَرَّقَ الْمُتَفَرِّقُونَ الْبَيْتُ

[illegible]

والخاتم وقال كذا ان تفتنه في حاله وقال غير ضرر الله عنه ان لا جرم الجحش واذا به الصلاة
 الى غير ذلك وشرا هذا التوسعة وان كان التحدث هو المطلوب فذكر السيس ودالة التوسعة
قوله ويكون خائفا خاضعا لله تعالى يعني له له بعقوبة الغفل وحلاله ويتبع نفسه
 انه يفت بغيره كثير مطلع على خفي ما به الصميم فلا يدر على كل كسر وصفي لا يقبضه نفسه ولا
 يعجزه عنه ويرحمه على ذلك بعينه به الامر قبل صلاته وادمان طهارته وكثرة صلواته من
 التوسعة وصحت لسانه وفهمه تسوا عليه وادمان ما يدرى له وتمثيل الحق كذا به وافق على التوسعة
 ودالة التوسعة دفع كل خير فلا يحتاج الى غير الصلاة **قوله** ويدفع عن نفسه
 تسوا على الدنيا يعني عند نزول الصلاة وبها ان عرفت وقد قال ابن العربي رحمه الله
 ان كان ما ورد عليه في صلاته مما ذكره ملا صلاتها فكانه لم يدر صلواته وان
 كان مما لا يشعر له به اذ ذاك ولا تتركه له او لم يحيط به باله قبل الصلاة والصواب الا ان
 تسأل مع الخواطر مضروبا عند الله لا يضرب وقد تنكس بعض الفقهاء الى غير هذا الجحش انه يحس
 التوسعة في الصلاة بقل طول الوقت اليسير يعني الدنيا فانه لا يدركه ولا يدركه التوسعة
 ولا يحس منه منها **قال** بعضهم حب الدنيا شجرة في القلب هي عثر الشيطان
 واداء الشيطان منه فلا يقطعها ولا يدخل بها الفقهاء على الشيخ ابن حجر رحمه الله عنه
 ليحكوا له التوسعة في الصلاة فيقولون ان الشيطان جاءه الا ان قال
 ان السخوة في التوسعة لا وهو الذي يندو فلو لم يستلنا وهو الجنة فانا لا ندخلها شيا
 ورد في التوسعة في منزلة الا ان لا يندو ولا يدركه ولا يدركه التوسعة التوسعة الفلاس
 للحاجي رحمه الله **قوله** قال صلى الله عليه وسلم ليس للجدد صلاة الا ما عفل منها
 يعني ما عفا وقوعه وتحقق حصوله لا ما غلب عنه صلاة وصلاة وهو الحجب ان العبد يقطع
 الصلاة فلا يكتب له نفعها ولا ثلثتها ولا ربعها الحديث والا حاديت والا تارة هذا
 الباب كثيرة ثم اورد ما قبله في كتاب الصلاة واجيد علو الذي روي في قلوب القلوب
 ونحو ذلك والله الموفق للصواب **قوله** وصلاة التوسعة وهو كذا التوسعة الخمس
 انما هي الجهد والخسوف والاستسقاء **قوله** وروفته بعد عشاء عجيبة وتبعها العجى
 وضرورية للصباح انتهى فلو كان في صلاة الصبح ثنائتها يقطع ان كان قد اذنا ورابعها
 واما ما ورد في التوسعة في عرفة فلو كان ولا يضر به كذا ان كذا في الحجاب وقال
 ايضا ويتسحب ان يكون اخر صلاة التوسعة او شر ثم **قوله** جازي بعدة على المشهور وفي
 في التوسعة هو اسما حد والمعوذ تير او ما تيسر فلو ان التوسعة قبلها الاضحية وفي الصلاة

بيان
 بطلان

استدل

وبكونه لا جله فلولان ثم في الشتر انك انصالي به فلولان في قراءة الشتر يصح وقيل بانها
 الكافرون رواه ابن النقي وبه النجى انه كان عليه السلام يقول بعد ما سمع ان ذلك
 القدوس ثلاثا وعديت السجود بعد ما لا يجزي به ولم يدر ذلك فيها الفنون وما لا
 ورع الله خلف ولا يصل بينهما وبين الشتر في الصلاة البقرة والله الموفق **فصل** في ركعتي
 النجى من الغلاب يعني مرغبا في فضله وقيل بان هو سنة كحديث انه كان عليه السلام
 لم يتركها قط اذ لم يحب وقراءتها جام القرآن فقط على المشهور وقيل مشورة نصرة
 يعني مثل قولها النجى ومن قول هو الله احد بعد روي ذلك فيها وفيه خاصية الامس
 بوضع الانسان لمساواة فالواحدة بعد ما نجم مشروعة على المشهور انتهى ولا
 يصح صلاتها قبل تحق طلوع النجم ومجائته فضاها بعد طلوع الشمس بخلاف ما في
 الشتر على المشهور وينبغي الدعاء بعد ما ورد وقوله اللهم اجعل لي نورا في قلبه الى
 اخره وقال النبي صلى الله عليه وسلم رحمه الله ان رب العزة به المنان انتم من اهل مرة و
 كلها اقول يا رب اسئلك خاتمة النجى فيقول ان اردت ذلك فقل كل يوم بركتصيح والنجم
 اربع مرة يا عين يا فيوم يا يدع السموات والارض يا ذا الجلال والكرام يا الله لا اله
 الا انت اسئلك اني في نور مع فق اد ايا الله يا له يا له وبالحجة فيشف
 الذي في هذا الوقت وما بعده الى طلوع الشمس على ما ورد بذلك في النجى يقول النبي
 فعل جيد اذكر في ساعة بعد النجم وساعة بعد العصر اركبك ما بينهما **فصل**
 عليه السلام ان الذي يقصر ويغير بشا الذي ارحم الا عليه بسدا واوقار بواو يشروا
 والسنة فيوا بالعداة والروحة وفتح والدجلة يعني ذكر طريق النظر وقيل بالليل
فصل وقال صلى الله عليه وسلم ركعتي النجى خير والدينما وما بينهما يعني اذا جعلت
 للعبادة بحسن ان يربيه خير من تصدق بها وهذا اعلاية النجى ونهاية التعظيم والخض
 وما عند الله كبر **فصل** وليكن الانسان والنطوع يعني والصلاة والتجمل بكل
 عبادة وهو انهم مع ولا يكثر لا يتطوع الا على فاسون الحقة فلا يصح الا عند طلوع
 الشمس ولا غروبها فانه معنوع ولا بعد العصر والغروب وقيل النجى فانه مكره وكذلك
 عند غروب الشمس بخلاف ما في ذلك وخروج الاما يوم الجمعة يقطع الصلاة وكلامه
 يقطع الكلام ويكره التجل بعد ما به المسجد ولا يصح بعد النجم وقبل الصبح الا ركعتي
 النجى والورد قبل النجم لما في عند **مسائل** وجاز جنازة وسجود شداوة قبل السجود
 واصبرار وقطع محرم بوقت نهر انتهى **فصل** بانه يملك الله العرش يعني به

آخر

باب كما لم يجر فيه مثلاً في نصف الصلاة على من انوار ما يجمع له من الحضور مثلاً ذكر ذلك
الفرق الى رحمه الله في الاربعين وقد ورد معنى ذلك في الخبر بان النوار هو ابراهيم **فصل**
وفيام البليق بها تنقصر بعد صلاة العشاء وقال ابن ابي عمير في اربعين ركني
الشيعة والتمسك بها وحسنها على من صلى الله عليه وسلم وابصر الوفاة في اخر البليق
الصحيح اقبل فيام او ورد كان بيا او البليق في اخره ويقوم وسطه وقال عليه السلام صلاة
البليق وانها عترة فاد اخص احدكم الرعي فليوتر بها حذية ويستحب في صلاة البليق ان السجدة
فحسب وسنجد في صلاة من ركعتين في غير ذلك كان عليه السلام يفعل والاول والاول
في ذلك وقالت عائشة رضي الله عنها ما زاد عليه السلام في رمضان ولا غيره على
لثنتي عشرة ركعة بعد ما توتر وتر طحب الحرب منه وكثرة الجمع الكثير في الليلة او
مع شتمه وصلوات البليق والايام القضاة والموضوعات فلا يجوز العز بها وورد في
والحلب في صلاة في ذلك مقلوب وله نسخة والله طوبى للفرج بحسب الحال وكانوا يقررون
الفرق ان في تسعة من الليلة الاولى ثلاث سور وفي الثانية خمس وفي الثالثة تسعة وفي الرابعة
تسعة وفي الخامسة احدى عشر وفي السادسة ثلثة عشر وفي السابعة احدى عشر وفي الثامنة
عليه السلام وفي الفرائض افرامى ثلاث لم يوقفه وقال من قرأ البليق من اخر البليق في ليلة
كعبه في فيام البليق وكذا اوقع في رواية النسياء في ورازم فيام البليق على ليلة القدر
ضرورة من الله عليه بها وزيداً علاوة فيام فيام انه منفع في **فصل**
وفيام رمضان يقر اذا عترة الشراويح المدهودة بعد العشاء ولا يندفع ما يبعده
بعض الناس من فقد بها ولا يجر كونها كذا في ليلى وقلها وصلاتها في ليلى
افضل الى تعطل المساجد ويستحب التحم في ليلى رمضان وسورة تجز وكان السلف
يقومون بثلث وعشرين مرة في ليلة القدر في تسعة وثلاثين وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذا
والتي تنامون عنها افضل في اخر البليق وقد روي اهل طيبة المستشرقون يقومون في اخر
البليق كما ولد وهو امر حسن واكثر السلف زعم فيه في الامم من غير فسيحة للمعذرة في التوقف
عن مثل ذلك الا ان يعلم من نفسه حجة او حجة وانما يجتهد في هذا القيل غير حجة
على ليلة القدر وفي الشهر فقد في وقاية ليلة القدر انما واحتمسها فيم له
ما تقدم في **فصل** ابن المسيب رضي الله عنه في جماعة في هذا
بحضه منها والتمسها في هذا تتفرق وهل في السنة كلها او في شهر رمضان قولان
وصح التمسوها في العشر الاواخر من الشهر فيكون ثلثة عشر في ليلة الجمعة

الفيل
الاول
في صلاة النفل في شهر
من ايام الله تعالى في
عليه وسلم

الحام
وفي ليلة القدر

[illegible]

26

ويعمل على

واختار

اربع

في صلاة
ربيع

عليه

قال صلى الله عليه وسلم **ثَلَاثٌ** سَلَامًا وَكُلُّ أَحَدٍ كَمِ صَدَقَةٍ بِمَا مَرَّ بِمَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ وَزَهْدٌ
 عَنْ مَنَكْرٍ صَدَقَةٌ وَعَدُ الشَّيْءِ **ثَلَاثٌ** قَالَ رَجُلٌ مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ بِرُكْعَتَيْهَا مِنَ الْفَحْشَى وَبِهِ الْبَاطِلَانِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ يَحْتَجُّ بِالْفَحْشَى وَبِهِ مَدَنِيَّةٌ قَالَ سَمِعْتُ بَعْضَ الْعُلَمَاءِ أَنْ يُكْرَهُ لِمَنْ قَدَّاهُ أَوْ مَا جَاءَ حَدِيثُ
 إِبْرَاهِيمَ فِي هَذِهِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَقُّ خَلْقُهَا وَلَا يَنْفَعُ سُورَةُ مَعِينَةٍ فِيهَا وَلَا بَدَنِيَّةٌ مِنَ السُّنَنِ
 أَوْ النَّوَافِلِ الْكَمَا وَرَدَ وَلَقَدْ نَعَدْتُ بِالْمَرْبِ أَنْ أَوْفَى عَنْ عَجْزِ الرَّبِّ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ وَفَصَّرَهَا عَلَى نَمُورٍ هَتَمَةٍ
 وَرَأَيْتُكَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ هَذَا هُوَ الْخُرُوجُ مِنَ الْفَحْشَى وَإِذَا وَفَتْ صَلَاةُ الْفَجْرِ أَيْضًا الْفَحْشَى وَآخِرُهُ الزَّوَالُ
 وَأَحْسَنُهُ إِذَا كَانَتْ الْفَتَمُوسُ مِنَ الْمُسْرِ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْفَتَمُوسِ وَفَتْ الْقَدَمُ **وَبِهِ** الْجَنَّةُ شَأْنٌ رَجِيحٌ
 فَصَلَاةٌ عَاطِيَةٌ بِهَا غَيْرُ سَعَةِ الزَّوَالِ بِهَذِهِ صَلَاةُ الْفَجْرِ وَرَضَى اللَّهُ بِهَا الْحَقُّ وَالطَّهَارُ صَلَاةُ
 الْقَلْبِ بِالصَّبْرِ وَالْحَمَانِ بِالصَّبْرِ وَغَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِفِدَايِ الْبِلَالِ **فَقَوْلُهُ** وَآ
 لَتَنْتَقِلَ قَبْلَ الظُّهْرِ وَبَيْنَ الْعَصْرِ وَهَذَا الْمَغْرِبِ وَهَذَا الْعِشَاءِ يَقَعُ بِهَا صَلَاةُ عِلْمِ الْمَسْجِدِ وَرَوَى قَبْلَ
 الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَهَذَا مَعَارِكُ غَيْرِ رَوَى أَرْبَعًا وَبَيْنَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا وَهَذَا الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ عَلَى الْمَسْجِدِ
 وَرَوَى ثَلَاثًا وَرَوَى عَشْرُونَ الزَّوَالِ مَا يَمُرُّ الْعِشَاءُ بِرَأْسِ قَبْلِ الْعِشَاءِ فَلَمْ يَمُرَّ بِهِيَ ثَلَاثًا
 مَعْرِ لَا كُرْفُوزُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرُكْعَتَيْهَا صَلَاةٌ وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكْعَتَانِ وَرَوَى أَرْبَعًا وَمَا
 فِي الْأَعْيَادِ مِنَ الْفَتَمُوسِ الْمَحْبُوسِ لَا أَحَالَه وَالْجَنَّةُ كُلُّهَا بِهَذَا **وَصَلَاةُ** الْأَلَسْتَدَارَةِ
 مِنْ أَفْضَلِ الْفَرَائِدِ وَالسَّائِلِ الْمَوَاضِعِ بِهَا يَنْفَعُ بِهَا قَدْ قَالَ يَحْتَجُّ بِهَا لِدَفْعِ عَمَلِ كُلِّ مَوْضِعٍ بِرَبِّهِ وَمَا
 يَبْعَثُهُ بِهَذَا النَّاسُ مِنَ الْحُلُومَاتِ وَالنَّظْمِ لِلْمَغَامَلَاتِ رَمَاهُ أَنَّ مَضْرِبَ صَاحِبِهِ وَلَا كُرْفُوزُهُ عَلَى
 مَا وَرَدَ بِهِ الْحَجَّاجُ وَيَنْفَعُ لِلتَّيَسِيرِ **وَبِهِ** الْمَسْجِدِ ثَلَاثَةً وَتَحْتَ عَنْهَا إِدَاءُ الْفَرْضِ وَتَحْتَ
 لِلْمَارِ تَرْكُهَا عَلَى الْمَسْجِدِ وَتَحْتَ صِلَةُ مَكَّةَ الطَّوَافُ وَيَصِلُ بِتَحْتِهَا الْمَسْجِدُ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَبِهِ
 صَلَاةُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَفْضَلُ وَكَذَلِكَ كُلُّ نَافِلَةٍ **وَصَلَاةُ** التَّوْبَةِ بِالصَّبْرِ وَرَكْعَتَانِ بَعْدَهَا
 إِلَّا لَتَنْتَقِلَ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **وَصَلَاةُ** التَّسْبِيحِ مَعْمُومَةٌ وَلَا يَنْفَعُ
 لِدَعْوَاهُ أَنْ يَجْعَلَ الْإِسْلَامَ أَوْ قَارِبَ الْحَدِيثِ وَيَسْأَلُ عَنْ ذَلِكَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِأَهْلِ الْعَمَلِ الْقَلِيلُ بِهَذِهِ
 خَيْرٌ مِنْ عَمَلِ كَثِيرٍ بِهَذَا عَدَدٌ وَيَنْفَعُ أَنْ يَكُونَ حُرْفِي نَهَارًا ذَكَرْتُ وَهَذَا صَلَاةٌ يَسْتَعْمَلُ
 ثَلَاثًا نَحْمُ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ الرَّاحَةُ الْآخِرَةُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ وَتَسْمُوكِ
 وَحَسْبُ عِبَادَتِكَ ثُمَّ يَسْبُحُ وَتَحْمَدُ وَيَكْبِرُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَجْمُوعَةً أَوْ مَعْرِفَةً وَتَحْمَدُ الْمَلَايِكَةَ
 بِمَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ إِنْ أَرَادَ قِرَاءَةَ آيَةِ الْكُرْسِيِّ فَقَدْ حَقَّقَ فَضْلَهُ
 وَلَا يَحْكُمُ هَذِهِ الْأَذْكَارُ إِلَّا عَسَى أَنْ يَكُونَ وَبِالْإِمَامَةِ أَحَدُهُ بِعَرْضِ النَّاسِ نَسْلُ اللَّهِ الْعَلَاءِيَّةِ
فَقَوْلُهُ وَصَبَّاحُ رَمَضَانَ مِنْ فَرِيضَةِ النِّيَّةِ أَوْ الْبَيْتَةِ مِنْهُ وَيَكْبِرُ بِهِ يَقَعُ أَنْ لَا يَلْزَمَ مَنْ تَحْتَهُ يَدُهَا

س

كل ليلة من الحاجب وكثر زك الثقلان وفي الحوائج السردونديوم مع ثقلها يجلو السردونديوم
والسردونديوم يفتقر الى كثر في وعاء الحاضون لا يحتاج المنقير الى نية انقضى وقت
النية ولا يلزم مفارقتها للبحر من الحاجب واذا ارقت النية بعد الانقضاء فالمشهور بطلان
تجارتها بطلان النية **قوله** ولا يقطعها الا الحيز او امر يقطع لاجله مرض ونحوه
يقع كالغسل والتبكي المبيح للنقص والنعيم والمرض والحامل لا لا تقدر على الصوم والنجوع و
نقصه النقص لا يفار عنه على الصوم ايضا فاذا انقطع بواحد من هذه او غيرهما فالمشهور
تجديدها وانما يطرح في عدم النقص ونسخت البنية للنعيم ومرض معتاده وليس مع ذلك
يوجب يقضيه الا للنعيم والمرض والنقص والحائض وغيرهما من وجب عليه القطر ووزان
عطفه او جوعه المطلق بهذا كله او نفيه في عدم مسلك بنية اليوم فان كل بعد الاكل
وفي الكفاية قولان لعدم ما ولا ولا يقطع النسيان في الاصل طيب ذلك بان يطرح فتاوى لا
بلا نية عليه وقد قيل ذلك بطريقين ذلك ومطابقه **قوله** والامسلك عن اطلاق
صحة او نفي ان يطرح في طول نهاره من نية والسبح كالبقي والاذن مما غير الا حشرار
منه من الحاجب وبما هو صواب ما لم ينع من العين والاعين والحققة قالوا المشهور يقضي بعدم
ارواح او الجارية كما الحقة بخلافه هو ان لا ينع من الاذن لا ينقطع وخيار الطريق ونحو ذلك
يدخل غلبة معلوم عنه وفي غيره الا في قولنا هو خيار الجدة يسردونه والمشهور الا قضاء به
في نية والطعام غير النسيان يفتقر لوضوء او عطر جائز بان غلبه الحر حلفه بالقضاء ان لا ينع
بالقضاء والكفاية والسواك مباح كالتنهار مما لا يتحمل منه **قوله** كرهه بالرطب لما يتحمل بان
يحمل الى حلقه فكالمضغ **قوله** والامسلك عما يقصد به مما يكون غير الرجل والمرأة
يقع ومفهوم ان الجماع ونفسه ونفسا يجبر الحاجب وفرضه الا مسلك عن اخراج من
اروف او بد الخدي والاعاقر قولان والمباح في كل فعل والنظر والنية والنية لغيره ومثلا لنية
الجماع الشاملة في غرم وان علم بيمينها حرام وان نكح بالظاهر انتهى بان فكر او نظر ولم يستعمل
ولا قضاء العشاء اذ في المصنف والنية مطلقا ولو واحدة كالبقي المستند والملاعبة والملاعبة
لمباشرة مثله الا ان في الكفاية يعني تفصيل خلافا للذهب **وقال** ايضا وما المرأة
كالرجل في الضرر كالتفريق وبه الخارج منه من الحلق يستدرك قولان كالبطلان وامثلا
المستند عن المشهور الا قضاء فان استند عن غير ضرورة غير وجه الكفاية قولان ونكر
الجماع للغير يسردونه والمصنف وانكح والطعام ثم بعد النقص **قوله** ونعظم من نفي رمضان
يقع لا ان ينع عنه فقال تعني شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن الآية وفيه العدة لغيره وصاح

في الكفاية

صباح يهاريه وساعة يجالس فيها نفسه وساعة يقف فيها الزخوانه الذي يصرونه بقرب
 نفسه ويدلونه على ربه وساعة يجلس فيها لنفسه ربه شهواتها الباطنة وعلى العمل فان يكون
 عارفا بزمانه عموما كالساعة مقيلا على نفسه ان يقف على ربه **قوله** والمعاينة
 معتزلة على الجوارح يعني وكذلك الخيرات بكل جوارحه على نفسه ان يراعيها وهي
 امانة له عند عبده فليست له اما الله وليعمل على خلاصه في كل يوم بالعبادة والعبادة
 وليست ذلك بالمراتب فالاولى كل الذي لا يخاف ربه ولا يراي مولاه الذي خلقه **قوله**
 ومن الجوارح القلب يعني عمل الاخلاص والقلوب وما يقرب به الى الله فليكن العمل من ربه الى الله
 غير لا سيما وفدور ان الله لا ينظر الى صورته ولا الى اعماله وانما ينظر الى القلوب **قوله** يومر
 بالاعمال جميع العبادات لله تعالى يعني بذلك ان لا يفرط في ذلك ولا يراي ان يفسد
 بالعبادة **قوله** وسواء وقد قال بعض المشايخ في عمدة بالاعمال وحيث اخلاصك بالعبادة والعمل
 والقوة وفي هذا الفضل من الله عند العمل لا جلال الناس ساء وسرك الاعمال جلال الناس في
 والا خلاص ان يعطيك الله منها وبها المحرك كما لا يحب العمل المشرك كذلك لا يحب القلب
 المشرك لا يفضل عليه وفيها ايضا الاعمال صور فليست وارادها وجودها لا خلاص فيها
 انفس والا خلاص فصد وعذبة بكل قول وعمل له مراتب وتكامل من مراتب مراتب وانما يقرب
 العبد عليه سقوط المحل من عبيد سرورته انهم لا يذكرون شيئا ولا عيشة لهم الا من حيث
 اعينهم هم الشؤعة الى الله في القلب من لا يقرب اليه نصيب وهو مقام الا حسنا والله اعلم
قوله واليقرب الى السكون والاضراب **قوله** في كل ما يحب الايمان يعني مقاييس
 اليه ورسوله ومقامه مع اليقرب من كل وقت وغير ذلك من ربه في ذلك وهو
 كلام حلال الدم وراعيه المحل من كل ما هو مرفوع بالشرقية مما يشترط او حيث الخوف والرجاء
 وهو المحل من كل اليقرب او حيث المحل والشرقية في اليقرب او حيث الاقرب
 والهيمنة على اليقرب وكل مرتبة من هذه المراتب مراتب لا تحصر **قوله** الخبز ان الله جعل الروح
 والراحة في الرض واليقرب وقال ابو طالب المكي رضي الله عنه وارضى ما يقرب اليه العبد في ربه
 واعماله به لا كماله والنفقة في محبة ضعة يفيته لما وعد باليقرب او وعد عليه فالوقوة
 اليقرب اصل كل عمل طامح انتهى وفي الباب حكايان ينبغي مطالعتها والوقوف عليها بانظرها
قوله والصبر يعني صبر القلب على حكم الرب وان كان مع المرارة ويشغل ذلك الصبر على اوامر
 اليقرب والصبر على ما صبر والصبر على بلاية وقد قال تعالى انما يوفى الصبرون اجرهم بغير حساب
قوله والله يحب الصبر وقال عليه السلام (عمل الله بالبرض فان لم تستطع في الصبر

خ
 عامل

[illegible]

ابو محمد شمس عبد الغادر رضي الله عنه عن ابي عبد الله (عليه السلام) قال هذا الرجل الذي
 فانه لا تصرك قال الشيخ ابو القاسم بن عفيف الحضر رضي الله عنه ليس الرجل الذي
 يعرف وجوه طريق الدنيا يعني هذا الرجل الذي يعرف كيفية امساكها فمساكها ذلك
 ولم يكن لانها كانت تحت وليس الانسان يدفن الجثة ان الانسان في امساكها حين فاعرف ذلك
وقال الشيخ ابو القاسم بن عفيف رضي الله عنه في الامارة قوله تعالى وما لك بميمك يا
 موسى قال هو عظام الرقبة تسع ويقال للون وما لك بميمك انما النول فيقول هو حنظل
 انوكوا عليها وانفس بها عن عظم وعظم اعضاء فيقال انفسها فناء عنها فالفاء
 بكسفة له عن حديقته فناء انفسه تسع فيقال له خذها ولا تخف بيد خذها فاذن
 كما امركم بان ما طاع الله اخذها في الطاعة من كفا **قال الشيخ ابو محمد رضي الله**
 العاطية حرادة اذا قطع واسمها حلت واسمها حبها **قوله** والنورع يعني
 تحت عظام الشبه **وقد قيل** لانه لو كنش في طين لوسعه وقبض غير الانبلا والافرة اضع
 لشرع اربع لا تسدع **النورع** لا يتبع **والنورع** ان ياخذ ويد التوبلا والسطنة في الحزم
 بالمخر يدك الى الابد والتملاي حتى شراها المصير بيم مولاك فان كنت كذلك فمحت
 ما وافك العلم **وقال الشيخ ابو القاسم بن عفيف رضي الله عنه** حمل الحلال على لا يحظر
 لك بيا والاسمالتا فيه اعدا من النساء والرجال **وقال الشيخ ابو محمد عبد الله بن محمد**
 رضي الله عنه اجمع المسلمين على ان الحلال المحرم ما اخذ يد الله بلا واسطة يعني تحت
 المذموم يعطيه ولا يذم ما نفعه الا في حيث امر الله به الحديث من انما الله زفامر عيم
 مستحبة واستفراق في ذلك فاما ما به على الله اهد له عليه انشلا فيم وافط وكسش
 فخذ الشرا والافط ورد الكسش وعمل هذا فلا انشلا فيه نفسه فيما يقع في ذلك ولم يحميه
 النورع في اعدا وتركه اكل المحرم المحض وهو لا يعلم **قوله** وليس بواجب بل هو سيق
 المستحب الذي تركه مكروه يعني هذا احكامه من حيث الحلية وقد يجب اذا فونت المشبهه
 بان يكون الغالب حراما او شبه محض ونحو ذلك **قوله** وهو عيم
 النورع ان يترك ما يضرب منه اه يكون غير حلال يعني ولا تخف حرمة كاسموا السلطان
 وصواعق فتن فونت الظنة ان يكون يوم العيد ونحو ذلك مما يستند ان علامة جلية
 او فنية من الحلية وما عدا ذلك هو سوسنة ولا يلزم به الاستسوال غير مستور الحلال والمزلة
 عندنا ان يذم في محرم والنسوان في السلام محولة على الحلال ان كان له اسواله من تنبيه خلافه
 ارتفعوا علامته عليه **الحلال** ما جهل صله ونيل ما علم له **قوله** فيا واصل صله

ولا الشرا

وهذا صعب جداً **قوله** ومثله كل ما يقترن به عنه الركون واجبا فيجعله يعني كالصوت
لفعل لا يروى والمقصود والاستغناء لغيره ان حقيقته وتحتل الحقيقة لغير الظاهر والمخرج
بعد صلاة الجمعة والمسيح لغير الظاهر ايضا وغير ذلك مما لا يسار فيه في صلاة الجمعة كالسجدة
في البر صومحوى اذ عشتور المذهب الكراهة **قوله** وكل ما يقترن به منه ان يكون حراما
يتبركه يعني كجبر التزم بقوله الخلف واختلاف الاراء فيه **فصا** ويتبركه حلاله من
العز ونحوه والغالب في المسلمين ان لا ما يكره وليس على المومنين الا ما علموا من الله او من رسوله
والشك القاطع لا يحرر من التفرق والنسوان في ذلك وانما التحصن الرضا والحرام والتفحص
من اجل الخدمة وغيره ولا كنههم كاسه الا يقرون بالاسواق على الله اعلم والامر والله اعلم
ووقع التفتيش في رايه التبرك ثلاثة ايام ولم يثبت عن احد من المتقدمين انه ترك المظلمة
لذلك وتحقق هذا في المسائل التي ذكرها الله تعالى في كتابه ابراهيم له كتاب العدل والحرام
للغيبه رايت في المطالعة كل صفة ان وجدوا الا في الاما الغريبة المحفظة في كل شيء
صالحه وزبادات وقد رايت عن بعضهم من اجترار الاحياء قال في حلاله الماء طهورا حتى يمال
طهورا هذا لا ينجسه الا ما غيره وهذا لا يخرج من الا ما غيره والله الموفق للصواب **قوله** وان
كل على الله في الاحوال مع مرئيه في ورعها وعافيه وغيره ما في كنفه من راعى الله يتيقن المومنون
قوله قال ابن ابي عمير قال لو توكلت على الله فهو حسبي ايد كذا فيه وواقبه وذا صبره و
الصالح لو توكلت على الله حوتو كله لزمتم كما ترون في التفسير بعد واخما طار وتزوج بطلا
انتم والتمس كل امرائه واعكاده غير منحصر وقد حفظها الامام ابو حامد ومرجعها التي
طرح كيانه مع الله والاحوال كل شيء خالية عن نوعه من الاسباب فانما يعمل الله بالانسيب
ونحوه **قوله** وسلامة الصدر يعني والمناهي القلبية التي يجمعها الانسان لها في القاري
كأنوا الكرهون ان يستند لراياها اذرا واعصوا **قوله** قال بعضهم اربعة حازها فقه حاز الحق كله
سلامة الصدر وخلاصة العقل والادعاء بالمسلم بغير الغيب وان يكون معهم كعبك بالانسان
صفا وترك الانصاف لها انقص **قوله** ومن الطوبى من جالسه وعبا يديه في اخر خصلته
ليس هو فقهانه وانما حسن الطبع بعد في الله وخصلته ان يفرق فقهانه وانما حسن الطبع
جانه ولسوا الطبع بعد في الله **قوله** قال الحسن رضي الله عنه ارفوا ما بينكم امانا في المنة حتى
لغو الله وليست لهم حسنة يقول احدكم احسن خلقي بردي وكذب وتوا حسن الطبع بانه احسن
العمل ان قال قوله سبحانه وذلك ليم طهر الله طهره من كل رايه **قوله** ونماؤ البصر يعني
سما عتله بالاعطام وغيره يقال ان لم يكن اعطاه في الجنة ان السما شجرة في الجنة اعطاه

ما يقترن

قوله

هذا يوم خريفه وحيرته التي يبدلها صاحبه جاشداً وكذا رجع عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في الصحيح لما جئنا الله فقلت للرحيم بالرحيم فقلت هذا من العباد يك
 من الكيفية فقال اما ترضان ان ارضي ارضك وانقطع وقطعت وعنه صلى الله عليه وسلم
 انه قال محبة يوم محبة ومحبة لشهر فريد ومحبة لسنة ربيع مائة وصال الله من وجهها في
 قطع الله من قطعها عن علي كثر من الله وخطه محبة اربعين يوماً ربح مائة سنة وصال الله
 من وجهها وقطع الله من قطعها ذلك من الحاج بالداخل **فقال** ونقطه من حرمك
 يعني بلا تجازيه بما فعله من لم يحبس الا من احسن الله فاما مكافاة او من اجروا المقصود
 انما قال بل ارجو ان يفعله ومن هذا المعنى حديث ابي بصير اذا قال عليه السلام ايعجز احدكم
 ان يكون كانه صم صم ان الاصح قال اللهم اني تصدقت بعرضي على المسلمين فبالعلماء
 هذا انما رفع وامرهم ان يرفع بلا يجوز له هذا ان يسوعه والله اعلم تسليماً على النبي رضى
 الله عنها عن علي بن النسي صلى الله عليه وسلم فقلت كان خلفه القرآن يرضى له فله ونقض
 لغضبه عند العفو وامر بالعرف واعرض عن الجليل وكان الشيخ اشهر الى هذه الحديث
 وبالله التوفيق **فقال** ومما يفسر عنه مما يتعلق بالقلب القليل في عصر الشيخين
 في القلب مع اظهار عذمه لا ضده او يريدها عنك بحاشية من وجهات تحتية
 والذعالة بظهر الغيب وان الشيطان ياتر منك بذلك **فقال** والتفقد يعني الاقل
 مة على ما بالضمير هو غضبت عليه مع اظهار ذلك واخفايه ويدوجه الاحسان
 لم ائت عليه كذلك والمبالغة في الكرامة وان اباي اظنك ذلك فانه يحسن المعاملة
 يزول عنه اللسان في ديار الشيطان منك بذلك **فقال** والحسد يعني ارادة الزوال
 نعمة الله عن المحسود سواء اردت زوالها اليك او مصلها وهو نشر الحسد بما كان
 تريد ان يكررك قتله وهو الغبطة وان تعلقت بالخير في حودة والافاك كسر ويزيلها
 الدعاء للمحسود والاحسان اليه ليس من ضرر المحسود كذلك قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واستر اذا حسدت ولا تبغوا ذاتك بغيره فامضوا اذا حسدت فلا تخفوا
 انتهى **فقال** والبقى يعني التفت والاذابة بغير هو وقد قال تعالى ان الله لا يحب
 المتفردين قال في خطابه العبد لله المحضر في رضى الله عنه والاعتماد على مراتب
 عبادته فاحذروا حذروا منها فداره بحسب الامزجة والطباع المصنوعة انتهى
 والخطا من النقص بالاحسان لما بالذات في قوله تعالى ان الله يلهي من العباد والاحسان للذات
فقال والنقص يعني اظهار قوة الالتفات على المقصود عليه والمبالغة في

الاشرى من ان يعاقب لا وجوده وقد قيل من غضب ولم يقض فهو عار من رضى ولم يرض فهو
 شيطان وبما انهم ليسوا بمرجع الغضب ليسوا بمرجع الغضب **فقد قال عليه السلام** المشي اختم
 له الرخصة لا تقض **فقد** الا ان يكون مع الغضب له تعالى يعني فانه لا يقضى عنه بل هو
 مطبوع وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقض الله واذا غضب فلا يقوى لغضبه
 شيء الا من شرط المقض على الاطلاع والعقد والنية فبذلك يذهب وينتفى لان الشيطان
 المتألم به لا يقع الخروج عن العنق فاذ اجابته مقصوده به كل متره لم يعد وهذا على الشيطان
 ثلاثة محبات غشبية الله به الشكر والعدالة والرضا والغضب والقصد في الشكر والرضا
 الشكر **فقد** العدل لا يحاظر الحق والحق والحق ونحوه والله اعلم **فقد** والغضب يعني نقطة
 الشكر والخير يقع فيه المواجهه سواء كان قولاً او فعلاً **وبما** انهم ليسوا بمرجع
 ولا يقوى على شدة ذلك فالله سبحانه وتعالى الغضب انما يعرفه من جهة اليهو لا من جهة
 يغضب من غضبه عند غرضه عن غرضه فانه الله وقيل لا يعلم **فقد** والى يعني
 اعتقاد المرء بفضله على غيره من الاعمال **فقد** ان ذلك هو الحق من دون **فقد** قيل من غضب
 انه خير من الكلب فلا كلب خيره منه وجه الخير لا يصح ان الله تعالى يقول الحق ان الله واليه
 رداً **فقد** انما يعني واحدة منهي الغضب يعني اهله كونه وقد قال صلى الله عليه وسلم من
 قواضع له رقة الله ومكبر فحمد الله وكلم الحمد **فقد** اتواضع من معاصي الله الشرف
 الحمد من الكبر بالرجوع الى اصل الامر بان سر نفسك لست باهل الحق **فقد** الله
 وان ما لك من خير من الله وكما ذهب لك به فاذ علم ان يسلبه منك ويمنع من تكبرك عليه
 ما هو اعظم منه **فقد** قال شيخنا ابو الحسن المصطفى رضي الله عنه كيف تكبر عن شيء
 تقطع بانك عند الله خير منه وما تدرى وما لا تدري وما لا يدري ما يفعل الله به وبغيره انهم
 ما بعدوا كلامه **فقد** والعجب يعني ادعاء المحمد من قول لا وقلاً وحده لا انهم يخرج
 بذلك للقي وهو من شرط هذا في الغالب فقد قيل انما يعجب بنفسه وقد راها هذا المحمد
 وهو العجب لو ان الغضب جنى للمؤمن من العجب ما ضل الله بمرسوم من ذلك **فقد** ان
 الفتيخ انما يرضى الله عند الكسب الى ما في خير وصولة المطيع **وبما** انهم يقضيه
 اورثت ذلك وانفقوا اخيراً من طاعة اورثت عزوا واستكباراً **فقد** قال صلى الله عليه وسلم ذلك
 من كان له مطاع وهو منيع متبعوا واحباب المسرة لنفسه الشكر الحمد من العجب
 برونه عند الله بكثرة اولادك وفقرتك وعجزك كبد كل شيء الا الموتان في منك
 كنت قد دفع عن نفسك ما لا تريد والقدر ريبات كالبوار لا يمكن ذلك فدان ما بك

ونعت من ان لا يترك منه شيء **قوله** والرياء يقع العمل لا جلالا من وجاهة البصر
من صور الينا قال بعضهم را حيان يصحح الناس على عمله فهو مراد به ورا حيان يصحح
الناس على حاله فهو كاذب **قوله** الخي الرياء الشك الا صغى قال يوسف بن الحسين الرياء
رضي الله عنه الشك في عمل النفس لا خلاص من في اجتهد به انفاق الرياء عن قلبه وكنه
بيت على لونه **قوله** الخي الشك باقية الخبي ودبيب النمل فير وهذا مدح الامية
لان ديب النمل لا يكاد يدرك واخبر منه لا يكاد يوجد وانما يتعلم من الرياء لا عن اهل البيت
في كل شيء واخبر ان النصارى مع كل شيء صر لوفاد الشيطان انت مراد به وقاله ومن كنت
قطب عليه الا انك اذا التفت الرياء في حالة بعد التفت الاعلام به اخرى **قوله** قد قال سفيان رضي
الله عنه اذا جاءك الشيطان في صلاة وقال لك انك مراد به في حقه لولا انظر وعلامة
وهو الرياء سقوط التيقن حيث لا يراه الناس فعلم العبد ان يعلم ما لا يعلم به
التملا والحق من ان يتنفس عواذة فيه من الرياء بقدر ذلك بحالة غالبة **قوله**
والصحة يقع لاجل ان يسمع الناس به في الصحيح من احوالها الله به وسمع يسمع الله به
وبالحكم الشك في ان يعلم الناس بخصوصيتك دليل على عدم صدقك في عبوديتك
قوله قال محمد بن ابي الحارث رضي الله عنه من جاهد ان يعرف ما يسمع من الخير او يترك
به عبادته لا من على الصعوبة لا يجب ان يرى محبة غير محبوبة **قوله** قال ابو الشيماء رضي الله
عنه ما صدق الله عبدا الا ان يشهد له الا شدة الا يشهد بمكانه من التمسك **قوله** انما يتعلم العبد من هذه والحق
فقط بعلمه ان الخلق كلهم مومنون اذ يقولون بيب الله وانهم يعلمون ما انقلبوا وكانوا في علي
العبد وانتم وجه اليهم ضرراء هو اعراض محرم بيبه امرهم **قوله** قد كان بعض الطائفة يقول انما
فلم يترأى في يده وتقصيه هذا نداء لك ابو عبد الله القوي رحمه الله عن من رآه هذا القابل
عنه **قوله** والتمل يقع نقل العطا على النقص بان كان مطلقا وهو الشك وان كان خاصا
بما به يده بدون ذلك الناس ثلاثة قسم يعتقد كل ما يريده له وهذا هلاك **قوله** فنقسم
يعتقد ذلك الا معتذر النواحيات وهذا السك **قوله** فنقسم سريان الكمال وانه خازنه في ثباته
انخلوا بنا كل ما يعرفون ولا يبدل به يد ورفع ماله وهذا اكل ما وان اسك واخذ من المال
والسك في ان هو خازن لغيره يعلم كل شيء حقيقته وموجبه كل شيء فسطه فسطه ومن بعض
الكتب المنزلة ابراهيم مهلا مطلقا بالانوار مفسوم والخمير مخروم مذموم والخمير
مفسوم والدين لا يذموم والسر في الخمر المفسوم انتهى وانما يخلص من النخل اذ ما العطا لا كس
ينبغي ان يكون بافتصاد به الله لا يحب المفسدين **قوله** ان نقل الرياء كان في احوال الشكر

١٧٨ عتباد

وقالوا لا يزالون يسرونهم **وقال** عمن فاسل ولا تجعل يدك مغلولة
 الى عنقك ولا تهنطهاكل القسط **الاية** **وقال** عليه السلام ما عاين القصد والافادة الشؤ
 لك به اما كل واحد منكم لا يدرك الشؤ ولا يدرك به الاخر به لك النجمل **وقال** الا فقال لا تكون
 هين ولا فتنة ولا سكر ولا شرب **وقال** هذا جدار به كل علم وعمل وحال ومثال والله الموفق للصواب
قوله وكرا هبة يعني اذا اخرجك او علم غيرك لا سيما من حكم الشارع وقد قال
 زحل بلا وريك لا يؤمنون من يحكمون فيما نحن بينهم **الاية** وقال عليه السلام قل الحق ولو كان
 مرار **وقال** عليه السلام انما احببناكم كما لمال ومطلوما قالوا يا رسول الله ننصره مقلوما فليكن
 نصره ظاهرا قال لا حتى علم يد به فنه ذاه عن الظلم **وقال** عليه السلام لا تكبر بغير الحق وعرض
 الناس بواجبناهم ذكره ابراهيمية به التفصيل **وقال** السعدي كونهوا من القسط **الاية**
 ومن في القسط اذا جاء بايدة الحق لك با خراجها عن نفسه كرا هبة ان ينضم لك
 المعنى عن يدك ذلك الحق او ارادة الرقة لنفسك دونه وما جعل احد ذل ولا اعتاده الا ان ينج
 والعبادة بالنية **قوله** والطبع يعني القنوق والعبادة وفيه الخلق وهو اصل كل انفس
 قبله من النور ايل فقد قال المحسن رضي الله تعالى عنه انه وجهه لها فلهذا فساده الذي في الطبع
 وصلاحه الذي في النور **قال** اي هم يرادهم رضي الله عنه كثرة الخ من الطبع نور الحق والخبر
 وفلذ الخ من نور الصدق والنور **وقال** الشيخ ابو القاسم المرحوم رضي الله عنه الثلاثة
 به الذي في نورك الطبع به المخلو فيقولوا له مدارك الغز الابه ربع الهمة عن المخلو في
 وبه من ذلك فيل اضرع الى الله ولا تضرع الى الناس **وقال** ارفع بعز فان العز به الباس والسعدي
 على كل شيء قريب ونده رحم **ان** القس من انفسه عن الناس **وقال** ابو بكر النوراني رحمه الله
 في الطبع من ابوك لقال الشك به المجد وروى فيل ما جرتك لقال كسلطاب الذي لو قيل له
 ما غايتك لقال الخرماء القس وكما ان الناس فيه اكثر ويحصر الخدام فيه تحقيق العلم
 بهذا ربع الخلو ورواية عجزهم عن ضرورياته فضلا عن غيرهم **وقال** الخكر من لا يستطيع ان
 يرفع ما جتمع نفسه وفيه يستطيع ان يكون لها عن غير **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**
 القس يعني الشعور النفساني ما يدرك فيخرج القس وان الخجل ما يؤمله بسببه ومخو كندرك
 هذه الحسنة هو حال الطبع واحدا من القس الطر بالية فقد قيل منع الوجود سكر
 القس بالعبادة **وقال** عليه السلام قال في رجا اني اني عليه **وقال** عليه السلام لا سيما كنت
 ابي بكر الصديق رضي الله عنه لا شؤ عن يسوع الله عليه **وقال** الخكر ان ملكان يناديان كل
 يوم **قوله** الخكر الخكر خلدوا لمسك تلبوا **قوله** الخكر من هذه البلية انما هو بحسن القس بالية

والعلم بان خرابته مملوثة لا ينفصها عنه، وان هذا الخوف لا ينفصه الا بشراواه هذا لا ينفصه الا
بشراواه ما قدر له لا بد له من وصوله **وقال الشيخ** ابو الحسن المشاطي رضي الله عنه يمسك
من يرفع نفسه لنفسه فليكن لا يلبس من يرفع غير له لها ورحمت الله عليه فليكن لا يرفع
انتهى وفيه ما ينفص الطرح وخوف النفس وبالله التوفيق **قوله** والشيخ بالقطر والقدري
بالمغص والمقدور والابن هو كابر والعبد ذبالة وفي بعض الآثار عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من لم يرض بقضائه
وليتخذ الناسوا به في بعض حاله لم يرض به الى اذ هو يريد ان يرض ولا يكون الا ما يريد فان سلمت
في فيما يريد اعطيتك ما تريد وان فازت عن فيما يريد ان تعنتك فيما يرضي لا يكون الا ما يريد
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والموت فان لو لم ينجح عمل الشيطان **وقال عليه السلام**
لا يقول احدكم كذبا وكذرا ولا يقول قذرا ولا مائسا، **وقال محمد بن عبد الله**
رضي الله عنه في التذليل والاختيار فانهما يكذبان في التذليل عنيهم **وقال محمد بن الحسن**
في كتابه ما ذكر الله وحكي في مع فتاواه **قوله** وتعلم الاغنياء الغنا بغير
يعني لا يوجد في بني اوعاد في نسوي ذلك بما ان جميع بينهم بوجه من غير وسيل بقدر ذلك
انهم وقوا ضع نفس لا جعل غناؤه بعد ذلك تملك في يده فيلزمه يتواضع له بلسانه وقوله بلق
انظروا الى ذلك فليكن له طلب الدركه فانهم يمان رضي الله عنه اذ اراد ان يذهب بياض الاغنياء
فما علم انه لم يدر اذ اراد ان يذهب بياض الملوك فهو يسترهم او يكذب قال ذكر بعض العلماء ان بعض
الانبياء كان يذهب بياض الملوك لفضاء حوايج الناس وجبات احاديث في ابلاغ الامراء
عوايج ما لا يستطيع ابلاغها بغيره على جواز معاملته اهل الدنيا له بشرط العمل فيهم
وردهم الى الدنيا بما لم يرض عنهم غني بوجوب النور ولا السهولة توجب الاحتقار **قوله**
واحتقار الفقراء بغيرهم يعني لا يرضونهم بترك صلاة ونحوها لما ينبغي الاحتقارهم
لاجله كما هو والبركة لهم باطنا **وقد امر صلى الله عليه وسلم** ان يصير مجلسه مع اهل
الصحة ولا يبعد عنه عنيهم وخلق يعلم الامنة **وقال عليه السلام** اللهم احييت مسكينا
واضيت مسكينا واحضر في مرة المساكين **قوله** السهروردي في قوله تعالى ان ينجح
المساكين في زمزمه لكان لم يشرق بها لك هذا هو **وقال** **قوله** في قوله
الرفيع الصافي عن النبي **قوله** عليه السلام **قوله** في قوله عليه السلام **قوله** في قوله عليه السلام
انما اذن البصيلة ان يعيد الفصد ما البني والسبيل انما انما الفصد هذا الغر وهو
يحجب تحقيق الفصول المسئلة ان الغني في ذاته افضل من الفقير في ذاته لا ان الغني صفة الرب
والفقير صفة العبد وهذا اهل تعبد العبد بوجوه انهم اوجوه لوصف نفسه

ف
جارج

الراجح رجوعه لوصف نفسه ثم اذ لم نجد غيبا ثنا كرا الا فيهم احابر الله سر وما يبدى لغيره
 ولقد ذهب بلا يجوز عليه اذ هابه ولا فيهم احابر الا غيبا ثنا كرا الله لا ينطق لمساواة حاله ولا
 يقصره واجب وقلة جلاله وبالله التوفيق **سؤال** والبحر والتناقص في الدنيا بين
 سبائك كثيرة وأجيرة وانما بها مشايخ وغير ذلك مما هو غرض الصدور وموزن الدخائل التي هي
 كالحجر والقضب والحقد والخلو والمحمد ونحو ذلك والادابات فقد قال صلى الله عليه وسلم
 ان الله رفع عنكم عتبة الجاهلية ونحوها بالاداء موزن في اوقاف جبر نفق التي بنوا اذ كان
 من ارباب الدنيا **سؤال** والمباهاث يعني المقابلة والمطاهات صور كذا في العلم او
 ما لا وغيره لا جل الدنيا فقد قال صلى الله عليه وسلم من تعلم العلم لم يزد به السجدة الا في
 ليلته به النظر او ليصرف به وجهه الفاسد اليه الحديث **سؤال** في الغيبية الشك او غير الله تعالى
 ان بعض الاشياء قد لا تدرك بغيره من غير الذي يتعلمون في العلم ويطلبون الدنيا بعد الاخرة
 بل يفسون للناس جلود القسوس من البر السنتهم احلا والعسل وقلوبهم سرور الصبر ابداء
 تحت عيونهم على الجسور ان يمتحن في حلة لا يمتحن لهم فتنه تدع الحليم فيهم حيران **سؤال**
 عليه السلام لا اخلاق عليكم ان ترجعوا اليك كعاروا اخلاق عليكم ان تتافسوا فيها
 الحديث **سؤال** والنزول في الحق با صلاح الطاهر مع حراد الدنيا طر الله قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس ما لا يلقى من الاشياء الا الله ولا امر الله ان
 الارض فلو لم حربة من الهدى ومسطح من عامرة بايد الله لنشر وطن السموات ووجد
 علماء منهم فخرج القسمة واليهتم بهود **سؤال** وحب المدح يعني ان كان جالبا
 لقوله تعالى يجمعون ان يجمعوا وانما يتبعوا ولا تخسبهم لمقاراة من العذاب الاله قال
 صلى الله عليه وسلم من مدح انسانا لم يضر به وقد بالغ في هيبته النور واما المدح بالحق
 والمطلوب مدح حبه لا كنهان وقع فلهذا فيه حد لثلاثة احدها ان سر يستدله بحليته
 فينتقله عن ذلك فمدح بعضهم فقال الله اجعلنا خيرا مما يفتنون ولا توافنا خيرا مما لا
 يعلمون واغنى لنا ما يفتنون **سؤال** ان ترى في ذلك وجود الحق سبحانه والامر بالمعروف
 ونهي عن المنكر فمدح مع مولاك فيما به قولك وتفتقد عطاءه اياك في ذلك
 فينتسب لا حيله وهذا هو معنى قوله عليه السلام اذ امدح المومنين بالانبياء مع قلبه
سؤال ان لا يروى فيك نسبة فمدحها على اهلها عطاء وحالها الذي مدحت به
 وهذا الرتبة تقتضي كراهية المدح مطلقا وعليها درج الزهاد لقوله عليه السلام
 لرجل مدح عندك اخر قطعت عن صاحبك ومراتب هذا الباب لا تقتضي واعين مدح

[illegible]

ازهد بهما ايدي في الناس بحجة الناس وازهد به الدنيا بحجة الله الحديث وقد نظمها
 بعض الناس فقال عمدة الذين عندها كتمان: اربعة وكلمة خير (المرثية اشق)
 التفتها وازهد ودع ما ليس بعينك واعلم اني **قوله من الجوارح اللسان**
 وهو اصعبها على العبد وكثر فساده اربع لغة مؤنة وانتهى فان فطنت مع علم
 زلانه فقد قال بعض السلف رضي الله عنه زلة الرجل عظم للجبر وزلة اللسان
 لا يفي ولا تدار كان سليمان رضي الله عنه يقول يا ابن ادم لا تدل لسانك ما تكسبه
 السنان وقد اخبرني الشيخ ان ابا عبد الله عليه السلام قال في لسانه لا يفتدح من صمط الله
 صام يطير الحديث **قوله** روى ان الجوارح تصبح كل يوم تنشق وتقول اني والله
 فيك فانك ان انتفتحت لم تنفتمنا وان عوجت لم عوجنا يعني يا امور الدين والطب
 فانه نزعان القلب والكلمة كما يحى ان خرجت واليد لا ترفع اليه **قوله** قال بعض الملوك
 للمعان عليه السلام بعد ان ذوق له قناعة اخبر هذه القناعة وايتى نفسه يا حسن فم
 فانه بالقلب والليسان ثم طمع اليه اخبر وقال اليه يا عفت من، فبهذا فانه بالقلب
 والليسان فقال له ما هذا فقال له ان عليه السلام انما الملك لا ارجس منها اء احسن
 ولا احب منها اذا حبنا انتهي بمضاه **قوله** وقال بعض الساجدين لسلطان سبع
 ان طمعت اكله ربح يذو ولا يذو لان الكلمة الواحدة يقتل بها الرجل ويقال لها
 الحجة بشر الناس واللسان شيب اللسان الملك يقطع الناس بعد السوء عيشها **قوله**
 الحجة الكلام في القناعة يا فطر فله ابو عمر الداني في كتابه في الفتن وسروى ما ذكر
 المولى وقول ابي بكر رضي الله عنه **قوله** روى انه دخل عليه وهو يمسك لسانه فقال هذا ان
 اور في الجوارح وفي الخبر من صحت لسانه **قوله** في راحة الله بحسن اعانه على حرفة
 لسانه يعني عما نهر الله عنه وعن بعض الساجدين وقد اكثر رجل الكلام بربيع بعض
 الحكماء فقال له هذا الصفا اذ يبك ويسلك في الله ما خلوك اذ يروى لسانا
 ولسانا واحد لا يجمع صفة ما تنكلم **قوله** في الخبر لو كان الكلام ورضه لكان الصمت
 قد ذهب **قوله** قال بعض الساجدين رضي الله عنه من علم كلامه وعلمه في كلامه الاشياء بعينه
 انفسه **قوله** في علو الله سبحانه اطلاق العمل ووجود الفقران على جوف اللسان فقال
 تعالى يا ايها الذين آمنوا افوال الله وقولوا قولا حسنا لا يصلح لكم ان تعلموا الاية **قوله**
 فيما نهر عنه القصة يعني في الحكمة والادب لها مواضع تباح فيها كالاكتفاء
 والنظم والتفتك والتجريح والنقطة يسوان الخ في في تباح او ليس كذا او نحو ذلك

مراد الله

[illegible]

غير اني وهو يعلم انه غير اني بالجنة عليه حرام الحديث وبعد هذا كله الكذب
 حديث الناصر له مراتب لا تحصر وليتبعها من اراد بها ركن الدين وقطع راس الشجرة
 بنزك جملة لا يحتاج الى تفصيل واختلاف فيه وقيل كبيرة وقيل صغيرة والظاهر انه مترتبة بحسب
 العلم والكذب عند بعض الاحمال كقول الغايل حينئذ الف مترة الى غير ذلك وانما الكذب
 في الاحمال مثل قوله حينئذ عشرين مرارة ونحو هذا في المعارض منه وعند الكذب وقد
 كان بعضهم اذا طلب به دارة يقول الله قل لهم طلبوه بالسيما **وقال** بعضهم يقول بخادمه
 اجعل داسرة وقيل ليس هو هذا وكل هذا اسديع ما لم يورد في القصة والتمسك بما علم ذلك
قوله والفدا يقع رمي النور بالزنى والكواظم او يرمى نفسه او نحو ذلك وهو كبيرة
 بانها لا تسمى عن وجب جعل فيه الحد لما يروى من مراتب بحسب العلم فانها في المحضات يرمى
 نفسه ولها الشرب والكلام في ذلك لا حاجة به **قوله** والتلفظ بالجمش
 يقع مثل التغير عن الفرج باسمه الفصح وذآ ما يقع مع الزمجد ونحوه وهو الحد **قوله** من ذلك
 ذكر الرجل ما يقع له مع امراته في سريرها وقد عظم ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ما ثاب
 النظر بلام فيه عند المذاهب ووقع في بعض المسالك بفضية خاصة لا كثر ينفي
 اعتباره للشماعة في هذا الا عصار ولا يبلغ به لما يقوله العامة من التحريم والتشجير زعموا
 جالته الزيادة في الدس **قوله** الخمر ان الله يفتقر اليها عشر المتعسر التي عظم ما ثاب
 الخمر **قوله** والصرار والتمسك به يقع عند الجمال عند الموت ونحوه في
 الخمر ليس منها من يشق الجرب وضرب الحد وذود عابدة عوى الجاهلية كجاء الميت
 بهذا يبكاه اهليه وتاولة البخاري ما اذا كان اضيا بذلك وهو عاداته وكنت اسمع من
 البغية ابي عبد الله القروي رحمه الله غير مرة يقول معنى قوله **قوله** بالعارسية لا ارضا
 باره وهذا عظم نسي الله العافية **قوله** والتمسك به الذي يذكر فيه الفدا ودا
 والخطا وذا الشقور والمحور ونحوه من عاوية الزنى ونحوه وهو حرام بانها لما اجيز
 الحد او نحوه لم يكره فيه **قوله** من ذلك بانها كان في النخلات اذ اعلم الماذل اوله حرام
 لما سئل اليه وما لم يستح به عن ذلك بارا ربح به تعلية النفس في الشقور فمفع للمع
 الدارعة واراد به تقوية النفس على الخمر كما فعلت العفراء وفيه نهي لتمام خطب عظيم
 تحريمه انه لا يصر فيه من الشداع **قوله** وقع من بعض الرجال في احوال فوجها ان يعلم لهم ولا يتحوا
 فيه مع الغايل به يقع لون ظهور رخص الصوفية **قوله** قال المحققون هو من محامد النفس في
 يقيد الاخرين بها فانزال الشرف قوة طبيعية والذوازان قوة طبيعية والحكمة الاصلية

الفوري

افتتحت فداست الطبعيات وما شئت وشمع والشمع والشمع الا لا حظ في امر من الاول ثم لا المربط
 حتى بلغ اليهم ما لم يدركوا به فوالله انما طرأ النقص لا تطيق فيه الحق على وجهه بقا الهواء في هذا
 والقائز وفيما جاد انهم لا يتحقق ما فيها من حرارة الحب ونحوه وهو واثق كل شيء فلا هو
 وهو نور كل واحد وقد اتفق على انه لا يحل شيئا بل يحرك ما به النظم قال بعض المحققين السماع به هذا
 النظم لا يقول به مسلم ولا يفتقد يفتح بعلم السماع ولا يقول به صاحب السماع النظم معذور واما
 الاذكار بالامر بها فربا اذ السلف من تلك النشاعات والاحتياجات وكانوا يوفون وسكينة
وقد احتار في مسعود بن النعمان عن علي بن عتبة عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه
 اوله وفيه اصحاب محمد بن ابي حمزة عليه وسلم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 وكان على وجهه وهو رافع اليه انما هي في وقت ومستمدة من قولها من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 في وقت من وقت النبي صلى الله عليه واله في ذلك العمل بعد مع الخبر والله التوفيق
فقال واليهير الغموس في الكاذبة في وقت في ذلك لانها تفسر صاحبها في النار بل لا يحل للمسلم
 ان يحلف ما لم يثبت **وقد جاء** في الحديث اليه العارضة ترك العارضة بل لا ينعى عنه خالية **وقد**
 حدثنا عن اخره حلف على امر صير اليه قطع بها حوامر مسلم في امره وهو عليه غضبان في
 خبر اخر اليه من مديونة للسلطنة في حقه لئلا قال عليه السلام لان لا يكلم الله ولا ينطق
 ولم عند اذ لم قد كرمها وحدها على سلطنة بعد العصر الحديث **فقال** وهو ان يحلف على
 الكذب يعني منع من تعدد او تنكح او لا كفارة فيها لانها اعظم من ان تنكح او لا كفارة
 به اليه من بعض قبل كما فعل كذا او لا بعدد والحلف على الطر لا ان فيه ولا كفارة الا ان يحلف مع
 فيل الشك جامع **فقال** وفيما في النزول يعني الشهادة لا كما لا تنفون عندك منه وقد
 قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الشهادة فقال تعزى الشمس قال نعم قال على مثلها جاز
 شهد والابح جاء به شاهد النور انما يعلمون لسانه يوم القيامة عدها صلى الله عليه وسلم
 به اليه من وكذا انهم عنه يقولوا لا ولا في النور شاة **فقال** وغير هذا وكل ما لا يحل
 يعني كفارة الغزاة فيلحق بالامان وتعليم السمع والطمع والكل في الخط والبال والفرقة
 وكل ما لا يحل كنية **وقد قال** عليه السلام من حلف بدين غير الاسلام فهو كاذب يعني ان تعذف
 في حنيفة والابح في **فقال** عليه السلام من حلف بالله لا ملانة فليس مننا **وقال** صلى الله عليه
 وسلم من كان حاله في حنيفة فانه او يحنو وبه هذا يظهر عن الحلف بالصوم والعتق والالزمية
 والطلا في سواد من حلف به ان ثبت عليه عند القاضي **وقال** عليه السلام لا تقولوا لما جوف
 سبطا فانه ان يكره سبطا فقد افسد طعم الله **وقال** عليه السلام لا يقول احدكم عبيد او امة

عن

وليفر قتلى وقتل **وقال** لا تسموا الدهر بان الله هو الدهر قال لا تسموا الا نفا فنعلم مطيعة
الموم قال ملعون ونسب والذية قالوا يا رسول الله كيف ينسب الرجل ابوه قال ينسب ابا الرجل
فينسب اياه وينسب امه فينسب ائمه **وقال** ينسب المسلم ونسب وفاته كبر **وقال** عليه السلام
لا تسموا الا موات فانه قد اقصوا ما قد موات **وقال** عليه السلام لا تسموا الرجل فلاتها مطيعة
وقال عليه السلام لا تسموا الذيك فانه يوفى للمصلاة قال لا تسموا السبعون فانه
اخصر فيه الصلاة البلى **وقال** عليه السلام لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولا كقولوا ما شاءنا
ثم ما شاء فلان **وقال** عليه السلام لا يدخل احدكم اللهم اعطني ان تكتب ولعني وعلى المسئلة فانه
لا مكر له **وقال** عليه السلام لا تسموا عن النجس وهم الزيادة في الصلاة يعني قصدا للشرك بل
ليقتروا قال عليه السلام اياكم والنذر وانها تفتخر به ومال النجس **وقال** عليه السلام كذا قال
كذا قال الحديث **وقال** عليه السلام لا تسموا بكنى ما سمع **وقال** يسمو مطيعة الكذب زعموا **وقال** يسمو والزعيم فانه
الكذب الحديث **وقال** عليه السلام حدثني الناس ما يعي قوه اثره وان يكذب الله ورسوله
وقال عن السبعين في الدعاء وعن التقيين والتفديين فيه **وقال** يسمو عن علم فكتمه النجس
يوم القيامة النجس **وقال** عليه السلام هذا ايماننا في السمايل والا فلا حرج **وقال** عليه السلام
وقال في القرآن براه ما جاء بعد اخطا وان اخطا فقد كبر او كما قال **وقال** لا يسموا هذا كرم
الموت لضرته بيه وليفر اللهم احيه ما كانت الحماية ثم الى وتوفى على ما كانت
الوفاة خير الى **وقال** عليه السلام لا تسموا في كذا الطير ان النصران عيسى ولا كقولوا عيسى
الله ورسوله **وقال** عليه السلام ان الله ينهكم عن عروا ذنبا وعن عقوق الامهات وعن
منع وهات وكراهة لثم فلو قال او كثره السؤال او ضاعف المال **وقال** عليه السلام
اللسان لا تنحصر ولا كره حصره تعالى ذلك بد كراهة جوايد ولا يفدر على ذلك سموا
وقال تعالى لا خير في كثيره ونحوه سمى الله قوله الناس يجعل حصرات اللسان حائره على هذه
الفواعل الثلاثة وبالله تعالى التوفيق **قوله** ونسبها العير يعني والنحو ارح المأمور
بجمعها قال الله تعالى في المومنين يقتضوا ابصارهم ويحفظوا اجروهم الله قال عزير قال
يقل حائره العير وما سمع الصدور يقال العير شيب النجس ومارسل طرفة انفسهم فتعبر
تد ان عابليهم رضى الله انه قال الله عز وجل في القدر الذي اذا ضربت لم اخطا واحاديث
هذا الباب كثيرة **قوله** فلا ينظر بها الى ما لا يحل في محاسن المرأة والصبي
يعني بانفسهم وما ينظر عنك ويرى او غير ما لا يحل في محاسن
في علم او ينظر بها الى الاعضاء التي هي من الاعضاء لا يحل ان ينظر بها الى ما لا يحل في محاسن
او ينظر بها الى ما لا يحل في محاسن

يعلمون

الحج
انفس

الرجل الى جرح نفسه فوالله انما هو من وادى على ذلك لغير ضرورة انظر بالزنى ذكره انهم
 الحكيم في كتاب الصلاة **قوله** من ذلك يعني المحرمات النظر الى الحوراء يعني كلما
 يجب شتره او يفتح كالخجل والشتر من الرجل ونحو ذلك **قوله** والمرأة كلها عورة يعني
 ان كانت صغيرة او متوسطة متفادية في الجمال لا يجوز لها ان تكشف منها ولا شعره **قوله**
 الا وجهها وكفيها يعني ان لم تكن مغطاة بان الوجه والكف منهن واجبة النسي حوق ضرر
 الثأير **قوله** هذا الاجنب يعني لا يجوز للاجنبي ان يرى منها غير مذكور ان امت الفتنة
 ولا يجوز له ان يتناول محاسنها في ذلك الا ان يكون خافيا فيجوز له ذلك بعد اعلامها
 على المشهور وفيه ولو لم يعلم **قوله** واماء والنساء يعني كالأب والابن والابن ونحوهم
 من دفعه وكذلك نسوة المومنات والنساء في خلاف **قوله** فيجوز لهم من المنكر
 التي انظر يعني انه يرى منها ان وجهه لاكتاف والخصر والشعر وجميع ما يجوز المنكر الرأى الا النسي
 لما تحتها فان ذلك تقبل البرية شريفة النفس **قوله** وانظر الى اليد والرجل يعني وما
 قرب منها كالمرفق وانما النسي لا يرى كغيره ونحوهما **قوله** واماء يعني ذلك من العذر
 والاكشاف ونحوها لا يجوز ان ذلك مظنة الاستهزاء ولا ينظر اليه الا لا خير فيه ولا يكتشف
 الا ما لا يبرئ ولا مبرورة **قوله** ولا يجوز النظر الى وجه حوق الفتنة يعني بالضرورة
 من شهادة او طب او نحو ذلك بعد ما يحصل فيه المقصود من ذلك وليس الا ان يغير تعمد جرح
 وقد قيل لا تتبع النظرة فانها تزرع في القلب الحسرة **قوله** الا ان تكون مجزأة او سوداء
 ونحوها يعني والا وحاشا الى لاسوته لغيره ولا عبرة بالنظر اليه بما يجوز تكون من غير
 الصغار وسودا تشقظ الكثر والنحو لا يجوز النظر اليها **قوله** والنظر بالالتذاذ
 من لا يجوز الالتذاذ به يعني كالصبيان ومد كان به معناه **قوله** فليحذر ان لا يكون
 به هذه الامتدحون ثلاثة فروع بالصاحبة وفروع بالنظر وفروع باليقول في ذكر كراعي
 المرأة معها شيطان واحد والصبي معه سبعون شيطانا **قوله** قال بعضهم اية الصونية في
 ثلاثة صحبة الا حادثة وفيها النسي وتند والنحو والتد ويلات **قوله** قال الامام ابو
 الفاتح القاسم رحمه الله اذا كان للمريد يجب الا حادثة فانه لا يحسن منه شيء الا انظر
 معناه **قوله** وعني ذلك وامور النظر التي لا يجوز ونحوه على الانسان في الجملة وقد
 اختلف في نظر العورة في غير الصلاة في الخلوة وفي الواجب وقبل عتق وهو المشهور
 للرجل نظر جرح زوجته ونحوها ونحو ضرورة ولا كبريت البصر ونحوها
 بنور الوجه ويرون في الحياة وعيش العورة باليد ونحوها كالنظر اليها باليد (التوفيق)

قوله ومنها الشمع يعني من الجوارح الواجب عليها **قوله** سمعان ان الشمع والبصر
والبؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا قال عليه السلام عمنع العينية احد المغتايين والشمع
فترك القابل وهذا لان را ضيا بقوله او ممكنا من التفتيح ولم يفعل **قوله** فلا يسمع ما
لا يجرى الكلام المحض وغيره يعني كما صوات النساء بالفتوة وكلامه نوع تلي بآذان سمع
حديثهم في الخبرين تسمع حديث قوم وهم له كارهون صبا اذ فيه الاك يوم القيامة
يعني الرضا من نسل الله القدسية **قوله** من كل كلام لا يعمل يعني مما يمنع النطوبة وقد
تقدم تفصيل ذلك ومنه لا سمع العينية فقد قيل ملك عنها وقال مديد ريك انك لا كفي
قوله وقد وقع ان بعض الاسرار كانت عنده عزيمته يخرج بها الحان فاخذ يعز بها على بعض الجا
نبر هناك فلهي من نغمة عليه وانتم فيهم من نغمة فقال له كنت تسب ريك ونبيك
في عزيمتك وانتا تظن انك في نغمة نسل الله السلامة **قوله** كالقينة والتميمة
وكل كلام بالحل يعني لا يجر عنه الشعر من حواذ ما وقد جاء من ملا جوفه شعرا صلا الله
جوفه فيما وجد ايدي اذ كان على الوجه الذي ذكرناه والا فهد كان صلبا ينشد
الشعر بريد النبي صلى الله عليه وسلم وكذا في غيره **قوله** والغنا يعني العزيم وهو
الذي يهيج الشهوة او يثير الفتنة او يغوي الخبز انما في النغمة التي تسمى وتسمى به
بعض الناس انه قال الغنا يثقل الذناب في القلب وقال بعضهم الغنا في النغمة وجاء في
قوله سمعان ومن الناس من يشترى لهوا الحديث ان الغنا **قوله** ولا عليه ليشق ليس من
لم يتغير بالفر ان قيل معناه من لم يستغنى بالفر ان غنى الغنى ليس على شئنا وهذا معناه
محجب **قوله** والمنز امير يعني مغلنا لسوءه كذا في معناه انه اولا كانت بوقا وغبطة
او عودا او طنبورا او جنكلا او طارا او غير ذلك من الان الطرب فان ذلك لا يعمل سماعة اختيارا
قوله وما يدرك من عمر انما احتار بخاصة التسمية غلق اذ فيه ولم يد من رابع بذلك يحتمل
ان فاعاله يؤثر عنه فلا يلزمه غلق اذ فيه ويجعل ان عمل ما عليه ولم يقع في غير وليس به
المن ما يدل على جوار **قوله** والذفا فيما لا يعمل يعني في غير النكاح قال الذفا لما يباح فيه
لا علان لا كرم مع عدو المنك بذا الك وما وقع لبعض انصار كثير من السماع بهذه الاذان وغيرها
بحمول قيل نعم فيه احباب احوال صاحب الحال حكم المحزون في جميع الاحكام فيسلم له قوله
يقصد انه وانما العز في غير المحزون ان صاحب الحال ذهب عقله فليس ردا في جرحه فلهذا
لاجل ذلك المعز لا اجل ذلك المعز والمحزون ذهب عقله فلهذا المحزون انما هو في غير
في ميز العلم لتعلقه بالعلم وقد يكون صاحب الحال ثابت الذهن فليس بالمتحج لا كنه

فان مما خرج له من جهة اخرى فيقصد اليه فيما يح فيه ابتداءه للفتنة لا غير وان فاع عليه حوشه على
بالقيام به فاني عواني ما لم يكن الحامل عليه هو فان القيام يقتصر لان جانب الحق وعظم من تقوى
لهنك بنفسه تفنك انما يكون بحق به حوله لا احد اعني وانما من القول ان المنتسب الى جانب
الحق انما دعا الى الانتساب التظيم فيعظم لما فاع به من الانتساب وان كان كاذبا
فعلبه كذبه ما لم يخبر الحق من ذاك كتاب موجب فتنوى حرمة والكلام في هذا المعنى
يظهر وللعلل في الفسادة **قوله** وغيره يعني غير ذلك مما لا يحل سمع الله لا يجوز استماعه
قوله فان كل ما لا يحل التطوب فلا يجوز سمع الله لا ضرورة مع الكراهية له وما
لا يحل سمع الله لا يحل استماعه ولا يجوز للمرأة ان تسمع صوتها وتعلم انه يستعصمها
والحل كذلك **قوله** ومنها الذك يعني من الجوارح التي يجب حفظها ومراعات
حواله فيها **قوله** يحفظها من ضرب ما لا يحل ضربه حتى البصيرة الاحتاجه يعني دفع
الحاجة وتبقى الوجه في كل ما يجوز له ضربه ولا يضرب الا بعد تخفق الموجب ولا يرد على
القد الرأب ولا ينقص منه وهو حود الرأف والرجة باطنا **قوله** من الجوارح العصور باحة
يوم القيامة تحت العرش فيقول يا رب مثل هذا اقبل يعني ان قلبه لا يغير من بعد ولهذا
حرم الصبي على هذا الوجه وكثرة اللغو وما وراء ذلك وهو صياح **قوله** ولا يلقى
بها ما لا يحل له يعني كعورة غير زوجته او امته ونحو ذلك ككتب ما لا يحل كتابه
وهو كل ما لا يجوز التطوبه فان الفم احد اللسان ولا يغيب بها كمال ولا يعبر عليه
بمسك دابة ولا غير بها **قوله** ولا يتناول بها من جمع العجرات شيئا يعني من
الاموال ولا من الحرم ويحرم عليه السرقة والقتل والنهج والعدو والتصرف في حاله
الغير ما لم يكن ارضاء لذلك الا نحو المسوة وفضل الطعنة التي لا يحتاج اليه فلا بأس
ان تصدق المرأة به ولها الاجر ما اعطت ولو جملتها الشواب الى التقوى والمنازق مثل ذلك
كذا ورد في الصحيح عنه عليه السلام وقد اباح الله التمر في مال الصديق يعني
الملاطف التي تصيب نفسه بذلك وغيره فقال يعني بعد ذكر الاقارب
والاهل والاصدق وكما لا يرون صحة الصدقات الا بان يذهب الى الرجل يده في حبه
اخيه فلا يد رها خود له ثم اخذ **قوله** دخل محمدا واسع وملك يرد يشار فيها الخمس
فوجدوا سلة فيها ثيابها ثيابها محمدا واسع فينتشرها للمساكين واما ذلك
ملك يرد يشار فيها دخل الخمس اغيره فمحمدا واسع فقال هكذا كنا من طهرت
انت واصحابك يا مؤيدك **قوله** في الشيع القول في هذه المعنى لا مع الغزاة محمد له

تيسر

بكتاب الصحة من الأحياء ونظيره من غير على كل وفيه طائفة **فَقَوْلُهُ** ومنها الزجاجة
 من الجوارح الواجب حفظها ومراعات حوائجها **فَقَوْلُهُ** يحفظها من أن يفتق بها
 فيما لا يحل بيع كالرفوف باب الخليفة والرفوف بمواضع التيمم ومطاب المعالي في تحمل
 الفسالة حتى هو فان وكثير سوا ذقون بهو منهم ومطاب المعالي في تحمل
 والمفتي في أسباب المعالي في كنفه في الخمر وتبليغ أخبار الفساق لبعضهم حتى يتعاضدوا
 على القصور ونحو ذلك وكل من علم أو مدار عليه في الحجة ونحوها الغير ضرورة وعند الحنفية
 أو مع الرجل إلى القبلة أهانة كما في ما هذا الرجل في المسح لغير القبلة وقد ثبت من
 بعله صلى الله عليه وسلم وأنه وضع اليمنى على اليسرى وكذلك فعل بعض الخلفاء بعده
وَمِنْهَا في المتعلقات بالرجل وكل جارحة تقع تحت عفوق النوازل من المفتي عنهما
 في غير واجب وضربهما والنهضة علىهما البغى ذلك ولا يجمع بين النوازل وعفوقها
 من قولهم نفى وفضى ريك لا تتركه والآية والنوازل أحسننا الآية **فَقَوْلُهُ** ومنها
 البصر يعني الجوارح التي تقع المعالي في بها ويجب مراعاتها وحفظها **فَقَوْلُهُ** في
 يحفظها من الجوارح يعني كسرة الخمر وكل الميتة والنام ونحو الخمر من غير ضرورة والناس
 والنسب ومال التيمم وكل المال باليا طر وماله ما يوضع المداخ والمغن ونحوها **وَقَوْلُهُ**
 نفى البغى على الله عليه وسلم عن مهر البغى وحواش الشيطان وشرب الخمر ونحوها
 ياخذ على المحمولى والنحر من كسرة الخمر والسرا علم والافق الخطأ عليه السلام **وَقَوْلُهُ**
 عن كل ذي ذنب والنسب وكل ذي مخيف من البصر يعني الجوارح صرها ومعتصرها وباعها
 وشترها ومساها ونسأرها **وَقَوْلُهُ** قال لا يحل الضافة لغنى ولا في مرقاة نسوا قال لا يحل ما
 امر به مسلم إلا عن طبيب نفسه وكذلك الذمعي والمعاذ والمؤمنان لهم خدمة المسلمين
فَقَوْلُهُ والنسب يعني ما لم يتغير حله ولا حرمة ما فوفيت النسب كاختلاف
 محضون محضون حرم التناول **وَمِنْهَا** ربيعة في عشر نسوة أو من كان في عشر
 مبنات أو بالعكس وإن كان الحرام غالباً فالحكم له وإن كان الحلال غالباً والحكم له ما لم
 يكن حصره أن يختلط محضون بغير محضون كما قال في هذا حال الحلال حتى يتغير حاله
 به أو يطر بعامة أو فرقة فيعمل عليها البلاء وما جعل غيرهم من صفة ومبيع ونحوه
 في حصر ونحوه محتمل لأداء عاقبة وفده دليله في ذلك ونحوه في الحلال على غالبه محرم
 فقط والأقرب في ذلك بلا علامته ونسبها ونحوه في حلاله حراماً في قتله ونحوه
 غيره أو لا يتركه إلا أو نسى فذرة ربا بقلته كمنه أو نكح ولا مشالة له على التيمم

و

ولو جهل مال الله وراورثه تصادق به عنه بنية الغرامه من واحد مستحقه ومن اخذ ماله شبهة
بما تقرر حله بلقوته وكسوته والشبهة كمنابع متصلة ان اختلط شرعا على غيره ونقد ما
ما الشبهة ثمة انتهى وانما كثرته لانه مطبق مع انذارين يحيط اليه الفسوق وهو ما لا
فقال فقال بعض الصالحين وعينه رجلا من رعاها المتعارفة فقال هل رايت للملكية كذا جاء
الحلال والحرام مضبوطا فالله ما للبيعة رافعة واعتقد فيه مائة الا حيا واكثر هذا لا يعلم
له ولا يعلم له انتهى بعناه **قوله** فلا يأكل ولا يشرب ولا يلبس الا حلالا وكذلك كل ما
يتناول ولا يتدفع به يقع يجب ان يكون حلالا طيبا لا يشبهه فيه البلاء وكل حلال طيب
وبعضه طيب وامر به كله بقدر وبالطاعة لله تعالى وبعضه الحرام او غيبا من بعض الشرع عموما
حرم في شروعيه كقضية سنة واعلامه شرعية بعض حلاله مغايرة حرامه كمن كان
أدله اجزئه لشك به واما عمده وطوا على جوع تشديدا فباله ماله فله حله فله ان تركه
كثيرا عليه الشك مرة خفية ان تكون من الصدقة كماله البخاري وسرك الشبهة مع
بلوا فظهر بعد تمام البحث وسؤال المحققين في علم ما لا يدخل جوفه كان صدق انتهى
والمرء فيه نفسه من بها وجب تناول الشبهة لمعارضه تركها بحرام كما ان بعض السلف
فيهم تعرض عندهم الا بالكل ففعل اخيه وكان شبهة وكقول مالك اكل الشبهة اكل طيب
من المسئلة ان غير ذلك **قوله** والحلال بركة عظيمة ونور وصحة القلب وهوسق
اصل من اصول الدين وعماده يقع عنه بينا امره بالعبادة والعلم على الحرام كالبيان
على الضرر في يقع غبار المسئلة التي لا ثبت له **قوله** قال بعضهم وعقل ما يدخل جوفه عرف ما
يدخل قلبه ولا يتصور قلبه اكل الحرام اذا قال بعض السلف ذات رضي السخيم (توفي بين
الما والدافق) من اكل الحلال طاع الله حب اقره ومارا كل الحرام عصي الله حيا كره **قوله**
الخير كطلب الحلال من بضع على كل مسلم وقد اجمع الصوفية على وجوبه قالوا والبرم لك
موجود الم بكر لا وليا لانه لا قوة لهم فكواه **قوله** علم الحلال اصوله عشرة بخاتمة
بصا فلا حرة ينصح واعتساب الارض غير مملوكة وصيد البحر وصيد البر به غير الحرام
والا حرام وافضل الغنایم والغنایم اذ اذقت بالعدا او ما صدقة النفس والموارث
ماله حرقها والسؤال عند الحاجة وجه كحبيب من عند الطريق كل ما تشئت
بمثله ففعلوا عجب من تشئت فانت على يده لا ينبغي للعند ان يثبت للمدافعة
الناس من حرمته امرا الا من مننا لعدا علم باليسوع وتبايعهم بغير وجه يباح وبعض
الصور النادرة فلا طبع كل مسلم حيلة ما يتعدى حتى يتحقق خلافه او يضر به لامة ومثل

يتوب الرضا قال ما اراه هذا الا من اخلوا التوفيق **قوله** في الخبر ما اصر واستغفر ونوعا من النوع
 فيهم مرة **قوله** في الخبر اذا وقع منك ذنب فلا تكن تسيب جونسك وحصول الاستغفارة مع ريبك
 فقد يكون ذلك اخر ذنب قد رعب الله **قوله** في الخبر ما اصر واستغفر ونوعا من النوع
 عند التوبة منها بلا تراخ ويرجع فيما جهل من ذلك **قوله** في الخبر ما اصر واستغفر ونوعا من النوع
 التخلل في ان يحمله به على يطعمه ما جلت ربه **قوله** في الخبر ما اصر واستغفر ونوعا من النوع
 المال والقرض والضرب وغير ذلك يعني بعد ربه ما بقدر علمه بما المال الجواب فيه او التخلل
 منه بالتقوى والوارث فيقوم مقام الموروث اما القرض على المشهور يجب التخلل منه وقد
 قطع ما فيه ولا يتخلل المحرم للوارث ان يكون له قرضه وامسا الضرب فيصير به الضار
 التمكن من القطار والاشغال ولا يقدر التمكن من حد القرض ولا يقطع الضرب ولا يجوز
 ذلك وقد التخلل في ان لا يظن انفسه عظيم وقد يستعمل قوله يعني ذلك الرأى منه
 على ما ذهب اليه الامام في غير ذلك في ربه الله وانتهى من هذا ان رغبته القنينة ولا يصح ذلك لان
 فيه فخر وتعمير في الله فلا يتخلل من هذا او اما الطمع في الدنيا فيجب التخلل
 في المال والارث والتكذيب في نفسه اذ ان التكذيب في نفسه ان تالله وانس من كسب طمعي
 حذر والمروءة فيه فبعد العفة والفساد **قوله** في الخبر ما اصر واستغفر ونوعا من النوع
 تعلم في خبر ثابت عن تركها قلت او كثر **قوله** في الخبر ما اصر واستغفر ونوعا من النوع
 لم يبق وان استغفر ذلك فانه كانه فان خاف الصلح انفسك ما يظن اليه كسب
 المسد كبر ويحل في ذلك كانه على التوبة ولا تكسر به الا يرد بالثقة بالصوم حتى يخرق
 غيره بما عني التبرج بالثقة ان يفسد علماء وفئة ويعتمد على من عظم فيما يقسم به من
 رخصة او عزلة ولا يترحم في الطلاق محال ويدا فخر في ذلك يحط به من قوله التبت
 لارة اقطع ولا يضر النفس والنفس كالمطبخ ان تفل عليها ما تلت تحت الحمل فيبطل الانتفاع
 بها **قوله** في الخبر ما اصر واستغفر ونوعا من النوع في انفسك ما يظن اليه كسب
 التي غير ذلك وهذا اخر شروط التوبة واما ربه في المحلة وهو واجبة من كل ذنب على
 الا طلاق ومعرفة بما هو حوائث لا يصح الا في الجسد والمغفرو العباد فيضرب ارضاهم والمغفرو
 الواجبة بعد اداها في سواد فامره الى الله ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه كس
 مان مصر على كسيرة والصغار تكفوها اجتناب الكبائر كما اخبر به تعالى في صلاتك
 يطول فيظن في كتاب الائمة **قوله** في الخبر ما اصر واستغفر ونوعا من النوع
 على الاستغفارة يعني في جميع الاحوال والوقلت وهذا حمل كل مؤمن من غير ان يتأكد

في حوائذها بعدة عوارض وروعه فيما يحتاج الى البحث عنه **فصل** ولا يحل احدا ان يقول
شيئا حق يعلم حكم الشرع فيه حتى يوافقوا اياه لا يوافقوه ويروعه مثله ما يذكر في المعاملات
جانها من ثلثه اربعة افضل بيع واجارة وهداية وصفاة جاما **المبيع** بلفظ اربع
العلم بقصد المبيع والتميز بينه وبين غيره والوجود العائدة كالقبر والنيا والعتق
عليها بقاء الصلة ومعي وغيره وحيث كل واحد منها لا حية ما يحتمل لنفسه عادة
عند خوله لشوق امد الاجارة بقرايصها اربعة العلم بقدر الاجارة والمستاجر عليه
وتكونه مما يباح العقد والبيع في العمل والوجاهية وبه الاجارة عند انقائه امد الهداية
بلها لشروط اربع الا تكون معك عليه حق قبله ككثير ونحوه وانقائه لا يخرق القدا
شدة بها ومضان انهم والكافات عليها فدر الامكان ومراعاة الوجه الذي وردت فيه
اما الصفاة فبلفظ لشروط اربع تحقق الدافعة واجبتها والبيان مع علم مدعي غير
الواجبات واعطاها الله تعالى عند ريد الله وتكسر المتوجه بها لتوجهه في غير
مثل هذا بانه كفاها لم يمتح بعضه وروعه يبين من السؤال عنها عند ارادة الوجه
لا عملها **فصل** ولا يجوز ان يجهل بغيره من كان متكفرا او كافرا وكان التامير كذلك الامس
لا شعور لغايه فان المصلحة والمجمل له فالحية ولقد هاج كل بلد من بلاد الانعام كثيرة **فصل**
ل قال الله سبحانه وسلموا اهل الذكرا ان كنتم لا تعلمون فامر كنهى بسؤال اهل الذكرا
وامره واجبا عنه لا في ما يجره ولا طار له هذا الا من عر الوجوب بل لا يوجد الاموكدا
له فقد قيل معانيج العلم بالسؤال فلا قال على كرم الله وجهه احبطوا عنه حسب التوراة
ويهر المحصى لا فضيحه من قبل ان تذكروا له انما يحل عند الاذنية ولا يبرجوا له ربه
ولا يصح جهل ان يصلح له العلم ولا يصح عالم اذا قيل على ان يعلم ان يقول الله اعلم
والصبر والامانة بمنزلة التامير من الجسد انهم **فصل** واهل الذكرا هم اهل العلم يعني
بذبح التثنية والجملة والافقة لا المتكبر على هذا العبرة به من الجدل والمنطق الذي
غايته التخطئة واللفظة ولا فائدة له غير الجماع النقص فبدله ما اسره معلق فله
لا يجوز ان يسلم من اهل العلم الامر بشي الله بانه فان التثنية على كل احد به امر الله
فلا عيب في ذلك وانما قلنا ان التامير لا يمتنع الا في الذكرا فلهذا فيهم وعلمهم وانزلها
اهل الذكرا ملك الكونه اما دار الهجرة وامير المؤمنين **الحمد** لنا **فصل** لا يرد من قولنا
صلواته عليه وسلم بوشك ان يطلب التامير العلم فلا يجدون العلم وعلم الذكرا ولم يجز
هذا الا سمع سمره الرعي ذلك مما يبر عنه من التامير ومنه واما كنه اراك العلم

فصل في قدر المبيع

والله في كل صفة من صفاته وبتحقيقه والقرى والقدر بأنه مسرور به ذلك وهو الله العليم
سورة ويستقر الانسان على ما عني الله تعالى وان رجوع اليه ولما في الشيطان وما في النفس من
 لتذكر به احوال ذلك وهو رغبة وفيما يحبه ومما يستهني عن يستحسن الحس ويستفح القبيح
 ونسب انهم لا وعلة وارصولها وهو عفا البقيت وفيه فقد قال الحسن رضي الله عنه الفكر في معرفة
 حسنة ترك حذرك وتبكيك **قال** يعني ان رضي الله ليس الزاهد بل هو الحشيم وكل الحشيم
 اما الزاهد فصر الامم انتهى **قال** ان ذكر ما باللسان والقلب غافل وهو موجه الى آخره
 كقبي من الشاير وما يستعد على ذكر الموت بالنظر في من الافار ونحوها هذا هو
 والجنات يرمع سلامة الباطن من علمه حب الدنيا او فوته / ثم شفا للذكر **سورة**
 فان الانشغال بها فانه ان يقضي به الدنيا وعرف انما خستت يعني ما بالزهد في العباد
 والنزول وادوام العبد وتقلب الاحوال واعتبر ذلك بما يتصل به او يفصل عنه تفكر في
 تفصيلا **سورة** عرف انما حقيقة خستت افاضة الفكر في العلم بجدارها وق
 خستها المؤذي من تركها **و** **سورة** انما جعلها محلا للاختيار وهذا من الموجود الا ان
 تركها الذي يدل على ان لا تقبل النصح الجرد قدان وقد وافها ما يستعمل علمك وجودها
 فما انتهى **سورة** وتذكر في الآخرة وعرف قد رها حشر الدنيا وزهد فيها و
 يستعظم الآخرة ورغب فيها يعني وصارت الآخرة قرارا والدنيا فتنرة لعبور لانهما
 دار **وهو** معنى عظمة الآخرة واحتمار الدنيا **سورة** في الحتم انما جعل الدار الآخرة
 محلا لخير عباد الله المؤمنين ان هذا البدار لا تنسج ما يربح بخار يطاهم ولا انهم اجمع اقدارهم
 على ان يجازهم في دار البقاء لما انتهى **سورة** وهذا الذي يحصل الامر في الدنيا والآخرة
 مع قوة التي تعني يعني من جنس كما اخبره نبي ص الله عليه وسلم جز ما انقضى الدار الآخرة
 والله اعلم من كانه واعرف بالرسول الله ص الله عليه وسلم ان النور اذا دخل القلب انفتح
 وانشرح فيايدى رسول الله ص الله عليه وسلم من علمه يعني في هذا من النجاة عن دار القبر والانداس
 الراد الى الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله في الحتم كوالشرق نور البصر لرب
 الآخرة اقرب وترحل اليها ولرب محاسن الدنيا ولقد طهرت كسفت البقاء عليها
 انتهى **سورة** وتستقر على ذلك بالنظر والتفكير في مخلوقاته يعني في حيث تستحقها
 الى الله وانساع حكمه فيها وخلقها له وادراكه وقدرته بها وحكمته في خلق
 كيمها وارتبها لها والاطال العيون في الشبهات منها الرعي ذلك **سورة** فيعلم
 في السموات والارض يعني علمه وتفصيلا **سورة** وما بينهما رجعت الشمس والقمر

يقع جلستهما على الترتيب ثم يشير لهما على الترتيب ثم ما هم عليه من العلم وقد قبلان الفهم
قد لا ينالان مراتب التفسير في الدنيا ما به ونسوى ونحيط بكل منهما انما
اقل من حجة التفسير المراد كبير واعز واعلا **فصل** ونعاني الليل والنهار يعني من لا يعلم
او قد ذهب النهار اذا جاء الليل ولا يرى ذهب الليل اذا جاء النهار **فصل** والسماء والارض
عند الصبر يعني وما جرى مجرى ذلك من التفسيرات الفهرستية ونسكيبا نهارا بالليل
بوجودها على وجود جاريها وكنها الامور كذا تكرار النظر فيها للتفريق يعلم ذلك **فصل**
واختلاف اصنافها والوانها يعني بكل نوع من ذاتية وتل جنس جنسية غير الطير
الاسود والبيض والحمراء والصفراء والصفراء والصفراء والصفراء والصفراء والصفراء
بكونه ونوعه الزعيم ذلك **فصل** والسموات والارض والاشجار والنباتات والاشجار
الوانها وطعمها وزواجرها يعني مع انها تنسقي بقاءها على ما قالوا لا اجل جلاله
تقتضي بها واحدا وتفضل بعضها على بعض في الاكل **فصل** وفي النفس والانتصاب في
عند وجس خلقه واعند الاعضاية وتربيتها على موعها عند وحصول النفع بها
يعني بحيث ان كلاً لا يحل له الا بالحق به حكمه من حكمه عند حال تعلمه خلقه لا يتصل به
احسن تفهم **فصل** فالعبر فاسد وفي العظمة والاشجار والنباتات والاشجار والنباتات
الذليل من حماره فيبقى في الارض خارجا واطلب الحور ذاك تجد الحور اربك ذاك
فصل فقل في الدنيا وما يحيط بها من النعم ويدع بها من الضر وكذا في
الغير والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
الاعضا والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
التفصيل ونحوه **فصل** صانع السموات والارض والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
الافعال يعني والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
عمره بل انما الاذنين ومن فنيه بابهايب الخلق ساه علة في مخلوق واحد **فصل**
بسم الله الرحمن الرحيم والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
كل ما هو موجود في الدنيا وكل ما عليه بشوار هذا السموات والاشجار والاشجار والاشجار
عظمته الله تعالى هذا القول الكامل يعني الذي ينشرون في الصور والاشجار والاشجار والاشجار
الاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
جاء بعد الصحيح في فكر واحد مخلوقاته ولا تفكر واجداية **فصل** والاشجار والاشجار والاشجار
الاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار

بما علم ذلك

۲۶

يا اهل البيت واهل بيوتهم واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 ولا اله الا انت والابليس يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 حسرتي اني لم اجد في الدنيا من يحبني واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 الخارج عن المحل المحرر للمزاج **قوله** وتعلم يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 والبشر والبشر والبشر والبشر والبشر والبشر والبشر والبشر والبشر والبشر والبشر والبشر والبشر والبشر
 يتفق بقولهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 النقطين انما **قوله** فيروا الانسان فيها حسنة وسنة يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 تقول واذا البصر تشتت قال يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم **قوله** والبشر والبشر
 ذلك ما حوالا القيامه وانصراف اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار بحمد الله عز وجل
 في من يكون ذلك عند العبد كانه ابراهيم **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 السعيه وتعلم **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم
 لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 لم يسرع ربه فليكن منكم عند ذلك حال حال **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 وقال عليه السلام ما التفت الى نبيك يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 عاينوا ما عاينوا عند **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 فيما قد ربه به وتعلم ان يراه على معصية **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 الخوف وهو طريقه وراوية **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 الجبل وكل مقام من هاتين القوتين **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 الله تعالى في هذا فيه **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 نسوا **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 عشتة على نفسه من جهة قبحها **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 وان لم يكن في نفسه **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 الاخرة **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 طهر من ما قبله الا كبر الله وما والا له او عالم او متعلم الحيات **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم
 الا كما انما كانت في هذه الدنيا **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 وواجب نعمتها **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم
 نسوا وهو روح **قوله** يا اهل البيت واهل بيوتهم يا اهل البيت واهل بيوتهم

فونہ
فونہ
فونہ
رلنرک

فعل

يقول في وصف الدنيا: عند الله عند الله عند الله: ما بلغت لبعدها نطف المنة: اليوم عندك
 جنتها رطبا ممتلئا: وعند الله عند الله غيرك مفتاح **قوله** وإنما هي في الدنيا طرقي إلا
 خيرة: يعني يترى طرقي إلى شوائبها بما يحصل من الأعمال فيها فقد قل عليه (الضلال) لا تصبو الدنيا
 بنعمة مطيعة الموت عبيدها يبلغ الخيم وبها ينمو أو النسر **قوله** قال عليه السلام لو كانت
 الدنيا نورا عند الله جنتها بعوضه ما سفا كابر منها جرعة ماء: يعني أن الله عز وجل
 لما خلق الدنيا قال بعوضه النسر بها من ذلك: بماء أيارب قال يا حبيبي جنتها قالت ولما
 لا أطير قال (يعني) على الأرض جناح واحد قالت لا خير فيما يعطى وهو خيرة كذا الآية لنا بعض
 الناس ونقلت في المعنى وهو مستحسن **قوله** لبعض النضر: رحمه الله بهذه المعنى إذا كان في
 الدنيا ربه جميعه: جنتها بعوضه عند مرثى عبده: ذلك جزاءه ذلك ما النسخ يكون
 من الأتية: فذكر عند **قوله** والآخرة ونعيمها وتعالى بظلاله ويعلو أعظم من
 أربعين يعني أنه خارج من الخطوط والنقط يربو والمحصرة عداوذا واثنا وصعاتا وعشرين
 ذلك **قوله** كما قال عليه السلام: فيها ملاعير رات ولا ان سمعت ولا خطر على قلب
 بشر يعني في العظمة والكثرة وزيادة الأنواع لأن مدب الدنيا من التمار ونحوها غير مؤ
 جولة فتناك بل هو موجود لقوله تعالى وأما به من شئها غير أنه لا صر فيه ولا نقص كما
 في ثمار الدنيا قال ابن عبد البر ليس في الجنة ما يقاوم ثمار الدنيا إلا من حيث مرافقة الأسماء
 أو كما قال **قوله** وعذابها عظيم أيضا يعني كنعيمها فكما في الجنة ما لا غير رات
 ولا ان سمعت من النعيم في النار ملاعير رات ولا ان سمعت من العذاب لا كروية الخمر في الجنة
 ولم يرد في النار موجد الترفيع على كل ذلك مع تخفيفه والتفريع **قوله** إجازة
 الله منه يعني أن غيب التباريح كمنها من العذاب ويجوز ينقل وينقل **قوله** يعطيه يعني
 وكلينا ذلك إنما هو يعطيه للبقية: هذا **قوله** والله المستعان يعني على التوفيق للكل
 بهذا الكتاب والهداية لا تبع ما فيه وحق وصواب **قوله** وبالله التوفيق
 يعني وبالله الدلالة والحق واتبعه لا منافع عليه المعول علينا ولا علق: هذا **قوله** والحمد
 لله رب العالمين يعني على نجاح هذه الغرض من كتب هذه المقدمة وبالله التوفيق لتقصيها
 والعمل بها **قوله** ولا حول ولا قوة إلا بالله يعني كل شيء من الله هذا الكتاب وغيره مكانه
 أراد نسبة الامور مستغف **قوله** العلي يعني به الرقعة والمنزلة والمكانة لا المكان
قوله العظيم يعني الذي يضع عند ذكر وصفه كل شيء: سواء **قوله** ويرعى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من جوف على أحد أربع حذيتا به الشقة جديا

زمره العلماء يوم القيمة و حديث اخر من حفظ علي افخ اربعين حديثا كذا في نسخة
 و حديث اخر من ادخل الجنة و ارجى الاسواق شئت يعني انه يجزيه الدخول من ابواب الجنة يوم
 القيمة كونه ابوابها مفتوحة على الاعمال والهدى له نصيب في كل عمل و قيل معناه ينسب
 له الخي في كل الجنة ياتي الا عمال تشد و الخي اذا يصر له كله و معنى حفظ علي افخ
 حفظها لئلا تنسى من لا تصيب بحيث تعلمها ثم علمها فكان حافظا لها في الامم و قيل معناه
 ضبطها من الخطا و الزلل و الغلط و نحو ذلك و الا و الا و حرم اربعين عمدا من حفظ علي
 افخ حديثا و احد القيم به سنة او بر ذبه بدعة و له الجنة و خرج ايضا من حفظ علي
 افخ حديثا و احد كذا في اجراء حد و سبعين حديثا صديقا انتهى **قوله** روى عن سلمان
 الفارسي رضي الله عنه انه قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاربعين حديثا التي
 قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم و حفظها علي افخ دخل الجنة و كتب من العلماء كذا
 يعضها قال سلمان فقلت يا رسول الله اي الحديث هو قال يا ابا عبد الله سور بالتميز
 و اليوم الاخير و الصلاة و الكتاب و القبر و القدر خير و بشره انه و اتبعه عن رجل باليا
 عبد الله و ان تفهم الصلاة بوضوء و تطهير و كماله ذات و ثبوته الزكاة و الصوم شهر
 رمضان و الحج و بيتك ان كان لك مال في صيد مع ما يقع و الشئ و كذا و كذا
 الكلاء في هذا كله في اول الكتاب **قوله** قال علي سلمان الفارسي ما حدثني ها كذا عن
 النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكر عنه و كذا في سبع عشرة ركنة يعني البر اسفان هذا
 عند هذا اما ان ضيقك اليك السفر و الرواتب و هي خمسون ركنة و كذا كذا و ركن
 زبر العباد و علي ابن الحسين عن علي كثرتم الله وجهه شريفه في الصلوة و قبل الحشر
 اربعاء و هذا ركنة و قبل العشاء اربعاء و بعد المغرب ركنة و من البطل ثلثة عشر ركنة
 الجمع فلك ثلثة و ثلثون الركنة عشر خمسون و اختارها الفضلاء انها تسعين
 ال اصل البر و لم يرد به الهام و الحمد اكثر منها **قوله** قال و لا تنسرك بلثة شيا
 يعني فلا و كثر بلا شرا و لا تطلب و عني الله لا ياتيه و لا شري الممنع و العكس الا من الله
 تعجب بقتة و عذرك و بالتدعي شيا من حال و لا عمل و لا غيره لان شيا اعم من ذلك ثم كره
قوله فلا و لا فهو و لا يدرك يعني بقول و لا يعمل و لا عشر اخر يفتي **قوله** قال و لا تكل مال البيع
 كلما يعني الا يحق و جب لك فيه بقدره و لو لم اولى عليه ان اجتنب اليه **قوله** فلا
 و لا تاكل الربا و لا تنسرك المحرو و لا شريك و لا تحلف كذا يعني بل صا يا فدي و رد الله
 يجب ان يحلف به فاحلوا بالله و يروا و اصدقوا **قوله** كان صلى الله عليه وسلم يقول و اني

في توضيح النوازل
 اولها

فمن بعد ذلك لا يملك القلب وكذلك الصلوات فيكون لا خير في غير كذا ولا ينفع
 ارتقاء البعير ولا ان تجعل عرضة **ثم** قال ولا تنفك منها ذلة التور والرفيق ولا البعير ولا التور والرفيق
 به وان الفتاك به عالم لان الله لا يحب اسباب احد من عباده وانما يحب ان يكون عند الله من شئ بدينه فيما
 يحمله **ثم** قال ولا تغيب اخاك ولا تدع فيه وقد امره ولا امر عليه ولا تغيب المحضات في
 نسائه المومنات نسوا تنزوا عن الاذهار الى حصان وان لم يحضر **ثم** قال ولا تغلب اخيك
 المومن يا مراء به في ذلك تركته لنفسك واظهره لغيرك اخيك وليس لا يعلم اخاك
 بعبادتك الله وينسبك **ثم** قال ولا تغلب ولا تله مع الله في لعبه وهو انشغلك عن طاعة
 حذر ربك كالشكر والحمد والثناء ونحو ذلك مما فنع انفسنا عن الله تعالى عليه وسلم لا كالمؤمن
 وفخره مما ندين اليه **ثم** قال ولا تغلب الضمير بما فيه من بعد ذلك كما حذر الله ولا تغلب الطويل
 بما طويل شره بذلك عليه ولا تغلب ما حدث من الناس ولا تغلب ما يمشي بالتميمه ما يمشي بالتميمه
 الله عن نعمته انعم بها عليك واصبر على البلاء والمصيبة اذا نزلت به في قلبه كذا في لو كسرة
 صفة او كسرة والشكر في حق القلب بالنعمة لا جل نعمته عن بعد ذلك الى الجوارح ولا يغيب
 لذلك قال الحنفية رحمه الله الشكر ان لا يغيب الله بنعمته **وقال** عمر رضي الله عنه الصبر والشكر
 مطمان ما يابى الله ان يركب انتم **ثم** قال ولا تصر ليلته على ذلك نصيبه من ثوب الله
 ولا تغلب من رحمة الله تعالى به لا حل عظيم جرمك في الحكم من الشكر ان يغيب الله من
 لشهونه وان يخرج به ووجوه عدلته بعد الشكر وقدره الصبر وتلك الامور كل شئ
 مفقود وانتهى **ثم** قال ولا تغلب من مال حالك في كثر ليحكبك وما اخطاك في كثر ليحكبك
 به ولا تغلب بالقضاء ولا تفرغ على الفدر بل تكون ناعم البلاء في النقص تحت الافقار
 لكل حال **ثم** قال ولا تغلب انما ط الخاف من غير من الخلو في به تحت تعلم ما لم يصح
 وتذرع ما لم يصح بالله ورسوله اخوان يرضوه ان كانوا مومنين بل اعلم الله عمل من يرى
 ان ليس في الكون غير الله **ثم** انما من طيب رضى الله بنحو الناس رضى الله عنه وارضعته
 انما سرور طيب رضى الله بنحو الله بنحو الله عليه والسخط عنه الله سرور فان
 بعضهم من اشد الناس الى الحق وتعلم بانخلق احواله الشايع ونزع الرحمة من قلوبهم عليه فستل
 الله انفسا له والعلمية لمفه وكرمه **ثم** قال وارشد الاذنين فيما به حجة الله ورضاه
 به نسوا كذا مومنين وكبره وانما يغيب الكبر طلبة الرشد في الافصا عقابيه
 فذلك يد عن قبل قتاله **ثم** قال ولا تسوئ الناس على الاخرة ولا كثر شوئر الاخرة على
 الله نيل بحيث لو نهار خالته كتب ما يغيب طلب الدنيا واما حيث لا تغار من البشارة

كان افاك به الد عالم

والجمع يا ذاك فقال له تعالى يا عمر عن من قولك عن ذاك ذاك لم يرد الا الجملة الدنيا ذاك لم يلفظهم
من العلم فجعل سبحانه علم موثر الدنيا وحده اشارة باق **فثم قال** يا ذاك انك اخبرك
انهم ما عندك فاعطه ولا تترك عليه ولا تضطره اليه بل خطية يا ذاك هللة او تتركه برفق
ان لم تجد فستد والسرع الى حاجته وغير مهلة وفضل الصدقة ملاك عن لهم عنا اعدا
بنفسك ثم لم تقول **ثم** قال وانظر يا ذاك ان الدنيا من هو ذاك وانظر يا ذاك
المن هو موقوف يعني بحيث لا تحرم ولا تكسر **فدفع** النظر والرسى ذاك ولا تضطر والى
من هو موقوف به هو احد الا لا تزد وانتهى اليه عبيد وعلم المحققون على خلافه ليدفع الشك
على اليس واليك اذ ان العبد من حيث هو لا يليق به الا انقصه فكل ما ظنهم عليه فتمجد من
ماله وان فلا يشكر الله ان وفقه فقول الله لا الله ولو مرة عند عمر **فما** **ثم** قال ولا تكذب
ولا تخالط الكذابين يعني السوء على يد خليفه وايضا الكذاب مطروح النار والهمالة
مفاسد بها تنبيه **فقال** الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه اذ اردت الصلوة
في القول بعليك بقرائة انا انزل الله به ليلة القدر انتهى **ثم** قال وجمع الباء لكونها هاء
ولا تكذب في مقام فيه يعني فتشرون منهم تسيل بحر السلف عن محيط للطلد هل يكون
واعوانهم قال هو منهم وانما معيهم من بيعة المحيط والبرية **ثم** قال واذا سمعت
خوفا فلا تعصب عنه اذ اشتهت واجابك ووليك وعلمهم ما لم يقطع عند البتة
وبقيهم منه واحسن الى خير انك يعني على قدر مراتبهم والذات في حكم اليك **ثم**
قال ولا تقطع فرائدك وذرة رحمتك رطهم يعني ركبوا ذنبا في لقوله عليه السلام
صلوا ارحامكم ولو بالشيء **وبعد** بعض الصالحين بد المنافع ممره اعمال حمزة فقبله هذا
بذل الشك قال اعمال في كل ما موفقة على اجازة احتاج في كنهها بل لا في حشر فجع وان
اجازتها والافلا غلام او كذا **ثم** قال ولا تلعب اعدا رخلوا له يعني دابة ولا غيرها
فقد اتمت اسراة ذنابة وسميها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارسلها بانها لا تعين
ذاتة ملهونة **فقال** رجل نعم الحمار فلم يد صاحب الشك اهل من سبيته فيكتنف
بامه ان يكتبها لترك صاحب اليمير اياها ومات لبعض الصالحين حمار فقبله وقال يا الله
الله ومات له فطوب فقبله فقال له تسيل اليه حماري كذا القيامة فاعنت ووزنت اعماله
فوجد القطر لم يجد الحمار فقبله ذهب حيث جعلته انتهى **ثم** قال واكثر
من التمسيح والتحميد والتهليل والتكبير يعني بحيث لا يترك فوجد حرم مسلم
صبيحة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال احب الكلام

الى الله اربع طائفتان بايعن ان سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر **فقال** ولا
 تدع خطاك الى الخميني والعبيد البطريرك والحقى وانظر كلاما شرعيا فقال ك وبصنع بك بلا
 تم ضد ولا الصغيرة لما في عند الله عليه وسلم انه قال لا يجوز احد مني ان يبيع لا غيبه الهومن متا
 يجب ان يفسد ولذلك نهي عن ان يخط على حكمة اخيه ولا يسود على يسود اخيه قال العبد
 رضي الله عنهم وقالك اذا اركنوا وتغابا **وقال** الصحيح لا تخافوا ولا تهابوا ولا تهابوا ولا تهابوا
 ولا تهابوا ولا تهابوا ولا تهابوا ولا تهابوا ولا تهابوا ولا تهابوا ولا تهابوا ولا تهابوا ولا تهابوا
 الله انتهي **فقال** ثم ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم جوابا من حديث هذا الاربعين
 حديثا وعمل بها طوبى له طوبى له ان لم ينكر على الله لا ينكر وما يعطى صاحبها من الشكرامة
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن عطف هذه الاربعين حديثا وعمل بها
 طوبى له طوبى له ان لم ينكر على الله لا ينكر حديثا عليها الاخرى وتكلم بها النوا من
 الناس يقع بحيث لا يعلم الا باجر وقد اجاز ذلك بعض العلماء **وقال** الصحيح ان ما احذتم
 عليه الا جرة كتاب الله **فقال** فانهم العلماء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه
 الاربعين حديثا معجزة ومعانيها مفصلة على اربع فصول لا تهاز صابا وكا وصية من هذا
 حديث يقع انه ورد في كل مسألة منها حديث والظاهر انها مجموعة من كلام النبي
 صلى الله عليه وسلم في احاديث مختلفة وان هذا التفسير موضوع بنفسه للرسمان
 ثم هو بهذا كمدح اذ ارجا بيننا والله اعلم **وقال** الحديث وهو حديث مجموع
 من احاديث **فقال** والمعنى هذه الاربعين هي العمل بها والرفق على كل فصل منها
 جمع فيه معانيها والتفقه فيها والعمل بها لا حديث حروفها يقع بان الله يتعبد
 الاباء ما في لانا لا العاقل ولما تحت معاني هذا الاحاديث قبلها هذا العلم ونظرها
 وحسن العمل لا من حيث العلم والاسناد فاعلم ذلك **فقال** وكذا كفاية الفراء ان
 اوفارج العلم لان المطلوب من العلم العمل به في انفسنا لا يحصله حفظا فقط **وقال**
 عليك هذه ان لا تعلم بغير العلم بغير العلم بغير العلم بغير العلم بغير العلم بغير العلم
 بعض الصوفية العلم بهنك بالعلم بان وجدته والاربعين هي **فقال** بكل من عمل
 بالقرآن والسنة وقد حفظها يعني اذا فاعل يحفظها ان يصنع امر الله فيها **فقال**
 ومن حفظ الحروف ولم يعمل بها ضيعها يعني اذا صبح احدا منها في العلم في وجهه
 الصوفية بالعلم جناية وعلم بلا عمل ونسيلة بلا غيرة انتهى **فقال** الا ان صار
 الفراء لا جبر ان حسنت النبي يعني في فرائضه وقد روي ان الامام احمد بن حنبل رضي

الله عن رايك في العروة في المسامع فقلت اللهم اقرب ما يقرب به المنع دون اليك يا رب
 قال كلامي فقلت يا رب يدعهم او يغفر لهم قال يعظم ويغفر بهم انتهى بحسب **قوله** واصل كل
 حسن الفينة فيه رجاء الله الكسير الا انك ان قلبك اعيانها من النسيان والاحسوس وهي
 غيبها ما يكثر بها الفيلور وجزءها الذي لا يلو في الفتنان في الفينة فانها مهاد غرور الجمال
 ومثيرة افدام الرجال **قال الشيخ** ابو القاسم بن وهب بن سفيان احمد بن عفيفه الحضر في
 رضى الله عنه والفينة نعمة من نعم الله التي لا تحصى بها من فضله وعبداءه والله ذو الفضل العظيم
 انتهى وبالله تعالى نعم ما قصدته وهذه المتعلقة بالمباركة التي ارجوا من الله لا انتفاع بها
 لكن في قصدها بكتب او كتب او مطالعة او نسخ او غير ذلك ووجه الانتفاع مشور
 سلا في ذلك وبعيد فقل في من احوال اعمال وسواها او غرض وعوارض بكثرة ووضوحها
 وختمها بقوله فانها تضيء الرقعة والنية الزمان فسر الله في فضلها القدسية التي
 وللمسلمين المسلمين وهو وليها وحسينا بنعم الوتر ونعم النصير وصر الله على تسبيلها بحجر
 وادله وصحبه وتسلح سبيلها واحمد الله رب العلمين **السلامة يوم الجمعة**
في ربيع الاخير سنة ١١١١ هـ وما اخبره عوانا ان الحمرلة له رب العلمين

قوله في كتاب الجامع في بيان النسخ في الخطابة والخطبة والشيخ يونس
الحلي في ربيع الاخير سنة ١١١١ هـ

خرج البخاري صحيحه عن طريق رايس الدار ورضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انما النسخة فانما النسخة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا به وعامة
 المسلمين **فصل** في النسخة له ثلاثة اعقلا في الحبوب وصحة والقيام بامر الله واللا
 تتشبهوا فيهم **والنسخة** لرسوله بثلاثة بائد في نسخة واكرام في رايته والتبديف
 على اقننه النسخة لقائمة المسلمين بثلاثة اقامة جفوفهم والكفا عوادهم ونفعهم
 بما امر الله امر **والنسخة** لخاصتهم بثلاثة اقامة جفوفهم ومراتبهم واقامة
 ما اقامه الحق من حرماتهم ونقد الكوسع في منافعهم وقد كبرهم **والنسخة** لجملة
 من هذه الجمل فيصيرون تاصيل يحتاج الركب في طوبى ومذاكر الكل على **نسخة** المرء
 نفسه فان لم ينسخ لنفسه لم ينسخ **والنسخة** لغيره **والنسخة** لغيره **والنسخة** لغيره